

倪柝声《默想创世记》第一章 创世记与地质学

目录

倪柝声《默想创世记》第一章 创世记与地质学	1
倪柝声《默想创世记》第二章 起初的世界与它荒凉的原因	23
第三章 六日间大地的恢复	57
第四章 创世与基督徒的经历	88
第五章 创世与基督圣迹（一）	150
第六章 创世与基督圣迹（二）	165
第七章 创世故事与时期要道	200

我们相信全部圣经都是神的话，是祂逐字逐句默示的。在敬虔人的心思中，所常有的忧愁，就是人轻看、反对神的话。神的儿女，因为世人不尊重主的典章，而衷心如焚。在六十六卷圣书中，以创世记受疑为最。抵挡圣书者，常以地质学的时期和上古的遗物，来推翻神明白的启示，他们以为按地质学的种种根据，世界

已不知历过若干万年了；圣经所载六千年的数目，殊为不可信。世人奉着科学的名号，对于创世记，时下其攻击手段。

许多在主里的亲爱的弟兄们，并不是有甚么学问的（笔者本亦其中之一），因为受了这些风潮，他们真是不知何所适从。所以，虽地质学不涉及我们的默想，然因众人利益的缘故，我们藉着主恩典，就在我们默想开始的时候，与弟兄们一同查看神的话语，是何等的完全，好叫我们寂静在祂的面前，瞻仰祂的荣美。

创世记是神的启示；地质学是人的发明。神知道所有的事实，所以祂的启示，永不错误；人看见局部的事物，所以他们的推想，难于准确。将创世记与地质学放在一起，我们所跟从

的，不是地质学，乃是创世记；因为神是创世记的后盾。如果创世记与地质学真有根本上不同的地方，则错者必是地质学。圣经的学权是无可疑问的，凡与圣经不合者，都是错误的。感谢父神，因为祂赐给我们以一完全启示。神人中间，若有不相符合的地方，则我们宁弃人从神。若神人所言，并不相反，则软弱的世人，岂不更信从天来启示么？

世人对于盘古分天地，巴比伦以及其他诸国的怪诞创世故事，皆一笑置之；并未见那一科学家废九牛二虎之力，一辟其谬；这样他，因为这些的遗传，毫无价值，所以惹不着人们的注意。对于圣经呢？他们的态度则大不相同。他们所以致力与圣经为难，就足证圣经的力量了。他们不能将圣经的记载，列与各国遗传相

等，就是因为他们已见得圣经超凡之处了。

谁读过创世记第一章，能不觉得它是记事文中的异彩呢？何等的平常！又是何等的奇妙！据事直书，没有丝毫的理论。并不用何种的理由，来证明其所戴者是实。着该书者，并不受书的缚束，乃是超乎其所讲论者之上。此书的真著者，真是在其所记载的宇宙之上——神。执笔的摩西，若果照他自己的学问与思想去写这一本书，则学尽埃及人学问的摩西当然必受埃及人创造说的影响；但是在创世记一章里，谁曾看见埃及学说的痕迹！何以故呢？无他，因为是神默示摩西写的。若不是这样，摩西那里知道地是从水中出来呢？这分明是地质学的一个断定事实，不过在近世才发明的。摩西若未受示，则这个自很费解。至于世上生命的发

生，圣经虽反对进化的理想，然并不举进步，而一概弃绝之。先有水中鳞介，而后有地上生人，看摩西的记载，科学家岂不以此为奇么？但是全知的神，自会以实事默示；受全知之神所默示的，自然不会错误。

然而，圣经究竟不是一本教科学的书；它的目的是指引罪人，使他们“相信基督耶稣有得救的智慧”；虽然如此，圣经并不因此而有科学上的错误。即有与科学不合的地方，若不是人们错解经言，则是科学的断案有了不对的地方。地质学家从前所有确实的宣言之中，又有许多改变了！他们从前所鉴定的，现在多有已证为误谬的。加明（Cumings）说：“地质学——已曾错过，或将再错，那些不大识它论据的人，所急切发出的高声断案——将来或将证为不

确。” 因为圣经不是教人以科学，所以对于创世，只说“其然”，而不说其“所以然”。科学家多欲指明其所以然（自然其所成功者不少），但是，断不可因脑力有限的考察，与神所说者不同，遂以理想的“所以然”，推翻事实的“然”。神所说的是事实，因为神知道一切。世人要查考神所说的，究竟何以如此，他们断不可根据已见，而放弃神的权威。有智慧诚为美事，但是，有一等的愚昧，岂不甚有福么？

创造

基督徒中对于圣经第一章的流行见解，都是以为第一节是一种概括的总言论，六日间的工作就是申说第一节所记的。换一句说来，他们以

为第一节的“起初神创造天地”，不过好像是创世记第一章的题目一样，着创世记者将他所要说的，先在首句里摘要的说出来，然后详细的解说这一句；既说了神何时创造天地，就说在创造之后，地是甚么光景，神如何一天一天创造光、气、地、植物、动物等等。这一种流行的见解，以为创世记第一章都是讲论创造宇宙的事：宇宙是从荒凉中造出来的。谨慎查考过圣经的首章，就见得这个见解是错误的！因为这个错误的见解——不是圣经的自身——就使教会与世界有极大的争辩；就与人以地质学上解说不下去的把柄；就使许多少年人疑及圣经的准确！

第一章第一节在官话和合本里有七个字，在原文希伯来文里也有七个字。这七个字是有独立

的意思。神默示的记载并不说，太初之时，天地是神把它们模成形的，或者从某种原料中，把它们造出来的。天地是创造的。“创造”两个字的意思，是同等的明白上创造是从无中生有，是从无有中创出有来，是不用原料而制造的。“创造”两个字，在原文是“巴拉”。

“起初神‘巴拉’天地”。“巴拉”这两个字，尚用三次：一、“神就造（原文作“巴拉”当译作“创造”）出大鱼，和水中所滋生各样有生命的动物”（12节）；二、“神就照着自己的形像造（原文作‘巴拉’当译作‘创造’）人”（27节）；三、“因为在这日神歇了祂一切创而（原文）造的工，就安息了”

（二3）。创造原是从无中生有的。因为大鱼以及有生命的动物，不只有外面物质的躯壳，并且有内里生命的原则，所以若非神加以直接创

造的行为，则必不可能；因此，就说神创造大鱼和各有生命的动物（一21）。这里不说造，而说创造是极乎有理的。照样，虽然人的身体是从尘土造出来的。但是（二7），人的灵和魂不是可以用何物质原料制造的，所以，圣经就说神，照自己形像创造人。

在创世记首二章里，对于“造”字，在原文计有三字：一、“巴拉”，意即从无中生有；这个我们已经略略说过了；二、“亚撒”，意即“造作”；这字与“巴拉”大有分别：“巴拉”是不用原料而作的，“亚撒”是已经有了原料，然后从这原料里作出东西来。一个木匠能造作一张椅子，但他不能创造一张椅子；在六日间的工作中多是用这字；三、“耶窄”，意即“作成”；这字意思像陶人范土成形；二

章七节的“造”字就是用这字。以赛亚书四十三章七节表明这三字的关系：“是我为自己的荣耀创造的，是我所作成，所造作的。”创造是从无中生有；作成是模范其形；造作是因材作用。

创世记一章一节是用“创造”，“起初”二字更证明天地是神从无中生有的。这并用不着理论，神既如此记载，就是要人相信，若欲藉有限的脑力，推测神在太初的作为，徒见其不知量而已！“我们因着信，就知道诸世界是藉神的话造成的。”（来十一 3）神对约伯挑搦的言辞，谁能答复呢？

天和地

神在太初的时候，创造天地。这个“天”并不是环绕地球的空气，它是指着星宿居住的天说的；这“天”从创世以至于今，未尝改变。天虽然未变，地的光景却已非如前了！

我们若要明白创世记第一章，最要紧的，就是分别第一节的“地”，与第二节的“地”。第二节地的光景，并不是神起初创造它的光景了。起初神创造天地。神不是混乱的神（林上十四 33），他所创造的乃是完全的。所以第二节，地空虚混沌的状况，已非神创造它时的本来面目了。岂有神创造一个空虚混沌之地的理？看一节圣经，这个问题就解决了。不过官话和合本译得不清楚，所以参考多种英译，照原文译成官话如下：“创造诸天的耶和华；神自己作成，造作大比；祂曾坚立大地；祂创造

的地，并非混沌；祂作成地以居人；祂如此说：我是耶和华，再没有别的。”（赛四五18）这是何等的明白！可惜译经者不译作同样（“混沌”二字原文均作“托呼”）的字！

“神创造的地并非混沌”，为甚么缘故创世记一章二节说“地是混沌”的呢？这是顶容易解决的。创世记一章一节说神创造天地，那时，神所创造的地，并不是混沌空虚的；到了后来经过一层的大灾祸，地变作混沌空虚了；第三节以后所说的，并不是指着原始的创造而言，乃是指着恢复大地说的。神在太初时创造天地；神于六日之内再造世界。创世记一章一节是最初的世界；一章三节之后是我们现在的世界；一章二节是说最初世界之后，我们世界之前，渡过时代的荒凉光景。

这个解说是不只单看以赛亚书四十五章十八节而决定的（自然有了赛四五 18 的证据，原是已足），我们还有其他的思想。按希伯来文而说，考据圣经的人说，第二节的首字是一个介词，直译可译作“而”字。“太初神创造天地，而地是混沌空虚。”彭伯先生（G. H. Pember）说：“照希伯来文的用法而言，‘而’字证明第一节并非第一节以下的提要，不过在记载上是第一件的事而已。若是第一节是个摘要，则历史的实在开始是在第二节；断无以介词起句之理。在创世记五章有个好比喻。‘亚当的后代记在下面’是头一句的话语，这一句是作该章的提要，所以第二句（在原文）并无介词冠其首。”所以创世记一章二节以后，并非详细解释第一节的记载；乃是说出一个单独、不混、后来的事情。创造天地是

一件事；地是混沌空虚又是一件事。至于地为何变作混沌空虚，我们等下再看。

距今百余年前，柴密尔博士 (Dr. Chalmers) 指明，地是空虚混沌的“是”字应当译作“变”字。何德门博士 (I. M. Haldeman) 并彭伯先生等又指明此处的“是”字在十九章二十六节是译作“变”字。“罗得的妻子……变成了一根盐柱。”如果同样的字在十九章二十八节译作“变”字，为甚么缘故，在这里不照样译呢？就是二章七节的“成”字，与此处也是相同的；“成”字也明有“变成”的意思。所以，这样的翻译，并不是臆造的。“起初神创造天地，而地变成了混沌空虚。”神创造天地时候，地并不是混沌空虚的，乃是后来变成的。我们再看几节圣经。

修造

“起初神创造天地。”（创一1）“六日之内，耶和华造（不是创造）天、地、海，和其中的万物。”（出廿11）把这两节圣经比较一下，就可知创世记一章一节的世界，与三节以后的世界，是大有分别的。在太初的时候，神是创造天地；在六日间的时候，神是造天、地、海。“创造”和“造”是差得不可以道里计的。一是从无中生有；一是从有里加工。世人能造，而不能创造；神能创造，而又能造。所以创世记所说的是“起初神创造天地”，后来因为经过大灾祸，变成荒凉，“六日之内，耶和华就‘再造’天、地、海，和其中的万物”。彼得后书三章五到七节，也是如此表

明。第五节的天地，就是创世记一章一节的天地。第六节被水淹没的世界，就是创世记一章二节被水盖过，混沌空虚的地。第七节现在的天地，就是创三节以后复兴的天地。神在六日之内的工作，与太初的创造是明有分别的。

我们越读过创世记一章第一章，我们就越见得，我们上文所说的，是真正的解说。第一日是召光出来，在第一日以前，就有地了，不过是“混沌空虚”，居在暗里，葬在水中而已。神在第三日，并不创造地，不过命它出来罢了。“六日的工作，不过使地有新的程序而已，并非使它从无中生有的。”格兰先生（F. W. Grant）说：地早已有了。圣经始终不说，地是在六日之内创造的。格兰先生又说：“第一日从何处着手？或者将以为是从荒凉着手，

然而非也。第一日的“晚上”，就是说明本处记载所欲指明的：光在起初就有了。‘神称暗为夜’，然而‘晚上’已是受光管束的黑暗了。”第一日神并不创造光，祂叫光在黑暗的地现出来就是了。就是在第二日，神也未曾创造天。那里的天并不是天地的天，乃是空气的天，就是环绕在这个地上的。这些就不都是创造的，是从甚么地方来的呢？我们的答案就是：在第一节里已经创造了，所以现在用不着创造，修造已经够了。

圣经如此说

“起初神创造天地。”这里并没有一个详细的讲论。我们不知原始的天地，是一刻就造成

的，还是经过无量的时期，方成功的。也不知是几千年前才造的呢，还是几万万年前已造好的呢。也不知其形状如何，大小如何。我们所知道的，不过“起初神创造天地”而已。我们也不知道创世记一章一节和二节之间，到底有隔开若干年；我们不知在何年前神创造天地；我们不知原始的创造经过多少年数之后，才变成创世记一章二节荒凉的光景；不过我们相信，从原始完全的创造，以至变成混沌空虚，其中年日必定不少阿。“起初神创造天地”，到了甚么时候，过了多少日子，“地变成了混沌空虚”，真是不能知道的，不过有一件事是我们所知道的，就是其中有一个间隔——很长久的间隔。这个（创世记头两节中间）隔开的时候，已够包涵一切历史前的时期，不过从一章三节到今尚未及六千年。我们既证明在圣经首

二节有个间隔的时候，则地质学所要求的许多年数，以为地质学各种时期的分配，都已经都足了。到底地经过几多时候，地层经过几次变化，气候曾有若干改变，然后才成混沌空虚的光景，我们并不知道，因为圣经没有告诉我们。我们可以确定的说，圣经里没有说过此地只有六千年的话，圣经所证明的，不过人类只有六千年而已。圣经所说的，科学尽可自由说出；但是圣经所说的，科学断不可随便臆造。所以明白了圣经首二节的解说，叫我们知道，圣经与地质学并不相反；而地质学攻击圣经的地方，都是打空气了。我们神所写的话，是何等的奇妙呢！

然而，我们并不是说这个，以讨好于科学。神的启示断不示弱于人。我们并不是放弃神话语

的权威，而迁就于人世的发明；科学若与圣经有所反对（我们实在望见其有，因为体贴肉体的人，原是与神为仇），我们并不愿意调停使无。这种的解说，并非因见地质学的发明而后想到的，以期附和于科学；在初教会时，已有人作是说了。该时，地质学尚未产生哩！尼孙、奥古丁辈，创是解时，世人尚不知地质学的名字！

基督徒信的，不是人的智慧，乃是神的话语。除了圣经坚盘之外，我们可不再要别的，有了一个“经上记着说”，万事都解决了。所惜者！有许多卫道的人们，常常失了自己的地位，改变经言，以迁就于一般人的学说。A. W. Pink 说：“例如：某亚述古碑译出之后，卫道者就高兴的报告说，旧约历史部分有多处被该

碑证实了！这真是颠倒！神的话何必证实？若亚述古碑里所载的与圣经所记者相合，这证明亚述古碑是没有历史的错误的；若不相合，就是直证其荒谬。照样，若科学的教训与圣经相和，这证明科学为不错；若相反，就证明科学的假设是误谬的。属世的人，与虚假的科学家自然要笑我们的罗辑，然而这不过表明神的话说：‘然而属血气的人不领会神圣灵的事，反倒以为愚拙，并且不能知道，因为这些事惟有属灵的人才能看透’（林前二 14）。”我们切不要降格自己，以血与世人相和。把圣经改造到合人胃口，好像很好；其奈失去它的本来面目同？

创世记第一章是同等的奇妙！只用一节说原始的创造！只用一节说世界的荒凉！不及用三十


节说明世界的再造！谁能作一篇文章与创世记一章相比呢？题旨难，而说法明；事实长，而落笔简；不说科学而有科学上的准确。非神谁能作此？神所以不多言者，因为祂只欲指示人以人与祂自己的关系而已。达秘先圭（J. N. Darby）说：“从神来的启示，并不是神记载她所作一切的事，不过是以凡有益于人的赐人。它的目的就是以凡人与神有关的交与人。……从历史看来，启示是局部的。它不过说出神为人的良心和灵性爱心所预备的。……所以并不提及天使，和他们的受造。所以，论及地，除它受造之外，并不提及它现状之外的事情

（Synopsis）。”真的，神所启示的，并非为欲饱饜世人好奇的心，乃是表明祂自己的神格、世人的罪性、得救的法子，和将来的荣耀与刑罚而已。今世的知识，真是危险。若非神

特别施恩，人们真会自高自大，将所得的知识，作攻击神的张本。有知识人的谦卑，是何等的难！人们或可寻求知识，但神终不肯用启示相助。所以祂在这里并不多说。我们现在的需要，并不是更多的科学，乃是更深的灵性，就是在永世中有实在结果的。我们应当赞美父神，因为祂是何等的慈爱！祂不只创造我们，祂并且再造我们，叫我们在主耶稣里成为新造的人。主耶稣！这名字是何等的甘美！神把祂儿子赐给我们，这是何等的大恩！

—— 倪柝声《默想创世记》

倪柝声《默想创世记》第二章 起初的世界与它

荒凉的原因  [返回顶部目录](#)

我们已经看见，神如同在起初的时候，创造一个完美的天地。后来，不知经过多少时候，原

始佳好的地，却变作空虚混沌，毫无生气。后来，神父兴起，重新再造这世界；于六日中，恢复这荒凉的世界。我们要等下一章，才说这六日的工作；现在我们要查考看，为何世界变作荒凉？为何神忍心叫祂手里的工作破坏呢？为何有这样的大灾祸临到当初美好的大地呢？除了罪以外，恐怕没有别的原因。

我们所要查考的问题，在圣经里没有完全的表明；然而，我们从神的话里，却能寻着很多的微光。照耀我们的问题，叫我们对于前一个世界，和它荒凉的原因，能明白一点。惟有神的话能引导我们和我们的思想。明白了祂的话，无论是讲甚么问题，都要叫我们得着造就。最虚空不过的，就是人们心思的推想，而不以神的话为根基。

我们读创世记三章的时候，虽然没有看见撒但的名称；然而，我们都知道，那蛇是撒但的器皿，实在牠就是魔鬼的化身，因为启示录十二章九节说，“大龙就是那古蛇，名叫魔鬼，人叫撒但，是迷惑普天下的。” 创世记一章没有记载撒但的受造；牠究竟从何而来呢？这是一个问题。并且我们在旧约里看见许多的邪灵；特别在福音书里，我们遇见牠们更常；到底牠们是从何处来呢？再者，在创世记一章六日间的工作里，我们没有看见天使的受造；到底圣经中所常说的天使是从同来呢？这些都是与我们的问题有关的。创世记一章记载神六日所有的工作；其中既未记天使，以及其他超乎天然外存活者的创造，则可知他们不是在六日间造的。他们既非在六日间造的，则他们是何

时造的呢？唯一的答应，就是他们是前世界的种类——原始完好世界里的种类。

并且，彭伯先生说：“从地中掘出化石的动植物，明告我们以当时世界不特遍有病、死——罪两个分不开的伴侣，并且有残暴凶杀的事。这事实证明：这些东西不是我们世界的：因为圣经说，神在六日间所造的，都是好的，在亚当未犯罪以前，其中并无瑕疵……这些化石的动植物，既是属乎亚当以前的种类，而又有病、死、相残的明征，则他们必定是另属一世界，自有其罪污的历史，而终至败亡他们的自己和住处的。”

我们读了耶利米书四章二十三至二十六节，看见其中论到地所以变作空虚混沌的缘故。二十

六节说，这乃是“因祂（耶和华）的烈怒”。主为同发怒呢？大概是因为当时种类的罪。以赛亚书二十四章一节说，是“耶和华使地空虚”。主为何肯毁灭祂在起初所创造的地呢？看我们世界的历史，我们可以回答说，大约是因为住在地上的种类犯罪；所以，神不得已就审判他们。

撒但的起源

我们读创世记时（上文已说），并没有看见撒但的来源。当我们查问太初地变荒凉的起因时，我们的思想天然想到“这是仇敌作的”。除了以撒但为起因之外，我们在圣经里好像看不见别的端倪。

我们现在可以查考一段圣经，那里好像是说这位神的仇敌的来源，藉知从前世界的光景和它变作荒凉的原因。我们可以读以西结书二十八章一至十九节。这十九节分为二段：（一）一至十节说，先知对推罗君王的警告；（二）十一至十九节说，先知对推罗王的哀歌。第一段对推罗君王所说的，是很容易明白的。他自骄自傲，自以为神，以为自己比但以理更有智慧。他因商业的发达，就自高起来。所以神刑罚他，叫他被杀，叫列国中的强暴人来毁灭他。这预言说后，不久，迦勒底的尼布甲尼撒就来，灭了推罗。约瑟夫（Joseph）以为这位推罗的君王就是以素伯勒（Ithobalus）；在腓尼基的历史里，就称他为以素巴二世（Ithobal II）。我们知道这预言已经应验了。我们解说一至十节，并没有甚么难处。我们再读下，从十

一至十九节，就要有许多不明白的地方。因为这段圣经对于我们所考查的问题，甚有关系，故录经文如下：

“耶和華的話臨到我說，人子阿，你為推羅王作起哀歌說，主耶和華如此說，你無所不備，智慧充足，全然美麗。你曾在伊甸神的園中，佩戴各樣寶石，就是紅寶石、紅璧璣、金銅石、水蒼玉、紅瑪瑙、碧玉、藍寶石、綠寶石、紅玉和黃金，又有精美的鼓笛在你那里；都是在你受造之日預備齊全的。你是那受膏遮掩約櫃的基路伯；我將你安置在神的聖山上；你在發光如火的寶石中間往來。你從受造之日所行的都完全；後來在你中間人察出不義。因你貿易很多，就被強暴的事充滿，以致犯罪，所以我因你褻瀆聖地，就從神的山驅逐你；遮掩約櫃的基路伯啊，我已將你從發光如火的寶

石中除灭。你因美丽心中高傲，人因荣光败坏智慧，我已将你摔倒在地；使你倒在君王面前，好叫他们目睹眼见。你因罪孽众多，贸易不公，就褻渎你那里的圣所；故此，我使火从你中间发出，烧灭你，使你在所有观看的人眼前，变为地上的炉灰。各国民中凡认识你的，都必为你惊奇；你令人惊恐，不再存留于世，直到永远。”

这一段真是难于明白，因为其中有许多的话语，不能用以讲论世人。推罗的王，若只是世人，则十一至十五节所说的事情，将如同解释呢？推罗的王，那里曾在尹甸园里、神的圣山上呢？他那里是遮掩约柜的基路伯呢？这里所的，没有一件是推罗王的经历。我们却不能把这段灵然解了；因为遇了难处，就把它灵然解

了，是何等的不公！

我看，前段（结廿八 1 - 10）对推罗君王所说的，就是对当日为王的以素伯勒说的，本段

（结廿八 11 - 19）对推罗王的哀歌，是指着将来的敌基督说的，本章二节以为推罗是在海中，我们读但以理书十一章四十一至四十五节，就知将来敌基督在巴勒斯坦时，或者是住在推罗，所以这里称他为推罗的王，不过敌基督是“撒但成肉身”的，所以，里面有许多话，是指着撒但本身说的，达秘先生（Mr. Darby）说，“十一至十九节虽然继续说到推罗，然而，我想尚不止此：它在暗中是说到撒但的行为和堕落。”加伯林博士（Dr. A. C. Gaebelin）说，“推罗王是最后大罪人（敌基督）的预表。在这恶王的后面，我们看见另有

一个权力——就是撒但。当时撒但是推罗王背后的权力，现今他尚是今世的神，管理世上的列国。”

至于，这里将撒但和敌基督联合起来说的理由，我们如果谨慎读圣经，也要看见这与圣经的平常教训是不悖的。我们知道：人们虽然有他自己的意志，然而，他们的行事为人若不是受神的运行（腓二 13），就是受邪灵的运行（弗二 2）。人们终没有完全自由的。就普通而言，世人平常都是受邪灵的支配。有时若有重大的事，则除了邪灵运行之外，撒但也就亲自作工。所以，我们看见他亲来试探基督于旷野；后来，要阻挡基督到十字架时，就亲自借用彼得；再后，要除灭基督时，就亲自入犹大的心。到了末后，在世界的舞台上，就要亲自

与敌基督联合；所以，经上記敌基督的行为“是照撒但的运动”（帖后二 9），是撒但“将自己的能力，座位和大权柄，都给了他”（启十三 2）。敌基督既是“魔鬼成肉身”，圣灵就在这里将他和撒但合起来说。所以这几节圣经中超凡之处，都是指着撒但自己说的，其余乃是讲论敌基督。我们的目的，并不是要查考敌基督的问题，乃是要知道前一个世界的种类，和地变成荒凉的原因；所以，就将这段论敌基督的地方放一边，而注意与本题有关的撒但。我们现在可以看与撒但有关的话语：

撒但的职分

十二节说，撒但（注：这是牠犯罪之后的名字；牠未墮落前，圣经称牠为“早晨之子”、

“明亮之星”。撒但意即“仇敌”，是牠墮落后的名字。为便利故，以下统用撒但称牠。)是“无所不备，智慧充足，全然美丽”的。这是说牠末犯罪前的光景。牠比甚么天使都高。

“无所不”、“充足”、“全然”等语，表明牠是当时受造者中最伟大的。神把牠放在一切受造者之上。牠的“智慧充足”，大概是用以明白神的旨意；若是这样，牠当时就有先知的职分了。

十三节上半说，牠“曾在伊甸神的园中，佩戴各样宝石”。我们读创世记三章，真看见撒但在那里；但牠并不是在那里“佩戴各样宝石”，乃是在那里诱惑亚当与夏娃。所以这两个伊甸园并不是同时的。在亚当的伊甸园时，撒但已经墮落了；这里，明显是撒但末墮落前

的光景；所以，这伊甸园是比亚当的更早。若是比亚当的更早，则必定不是属这世界的，乃是属前世界的。这个伊甸园像将来的新耶路撒冷一样，有许多的宝石，如“红宝石……水苍玉……”等等。亚当所住的伊甸园并不是这样光景。圣经只注重其中的树木，而不说他的佩戴。所以，这里的伊甸园，必定是与亚当的伊甸园有分别的——更早得多。牠佩戴的这些宝石，叫我们记起出埃及记祭司亚伦身上的宝石。他大概被神设立作祭司。故下半说，“有精美的鼓笛在你那里。”乐器在圣经中，是王所用的。我们看见大卫如同弹琴给扫罗王听；巴比伦王被灭，他的琴瑟就如同都下到阴间（赛十四 11）；巴比伦王喜悦时，就如同弹奏许多的乐器（但三 5）。撒但当时是作君王的，所以蒙神赐给牠以这些乐器。

十四节上半说，牠是“受膏遮掩约柜的基路伯”。受膏表明牠是分别为圣的。基路伯的工作，就是引人敬拜主（启四 9 - 10，五 11 - 14）；所以，牠当初的工作，也是如此引导当日的种类来敬拜神。这也是指明牠祭司的职分。

下半说，牠是“在神的圣山上；在发光如火的宝石中间往来”。神的圣山大约是神荣耀显现的所在；牠作神的祭司，自然应当站在神的面前，事奉祂。“在发光如火的宝石中间往来”是甚么意思呢？按以西结书一章二十六节，基路伯的地位就是在宝座之下。当摩西和以色列七十长老们上西乃山时，“他们看见以色列的神，祂脚下彷彿有平铺的蓝宝石，如同天色明

净……耶和华的荣耀在山顶上……形状如烈火。”（出廿四 10、17）这状如烈火的平铺蓝宝石，大概就是“发光如火的宝石”。所以，这表明当时撒但是处在至高的所在，就在神宝座之下，与神极乎亲密。

十五节说，牠“从受造之日所行的都完全”；后来神却在他“中间又察出不义”。神所创造的，都是完全；神并不是罪恶的原造者。不义是从这个犯罪的大天使发始。牠是神所创造的。神赐给牠以自主性，一如祂赐给我们世人一样。可惜，这个受造的天使，竟误用这个自由！现在像撒但这样的人，真是多呢！

撒但的堕落

十六节的上半说，因牠的“贸易很多，就被强暴的事充满，以致犯罪”。我们可以把这句话完全指敌基督而言。到了末后的时候，我们知道商业是非常兴盛的（启十八）；就是因着商业兴盛，许多的罪恶，就也乘之而来；这是过去的历史可以作证的。

但是，这句话或者也可以对撒但自己说。彭伯先生指出：“贸易”二字，也可以译作“污蔑”。我们知道“魔鬼”二字在原文意思就是“污蔑者”，或“诬告者”。这样，我们就要看出许多的意思来。我们看撒但如何控告约伯，而下毒手害他。再后至启示录时，我们念道：“我神的救恩、能力、国度，并祂基督的权柄，现在都来到了！因为那在我们神面前昼

夜控告我们弟兄的，已经被摔下去了。”（启十二 10）。这里的摔下，大概是与以西结书的“从神的山驱逐”相同。在以西结书被逐的原因，和在启示录的被逐原因，是相同的——因为控告（或污蔑）。大概以西结书记神定撒但的罪案，到了启示录才记神遣米迦勒执行从前所定的罪案。神为何允准牠现在存留在天呢？大概：（一）因为神的时候，还没有到；（二）因为神的儿女们里面尚有许多渣滓，必须用这个火炉来炼净。

十七节明说出撒但堕落的原因。牠因牠的美丽，就心中高傲；又因牠所得的荣光，就败坏了智慧。以赛亚书五十四章十二至十四节所说的巴比伦王，与这里很相像。许多神的仆人们相信，圣灵在那里所说的，不特是指巴比伦

王，也是更深说出在巴比伦王后面的撒但堕落的原因。我看，在以西结书所记的是说牠高傲的原因；在以赛亚书则说牠如何高傲。首先，牠将自己与其他神的造物相比，就自高自傲起来；再后，就想要高台自己与神同等，遂致受神的审判。“明亮之星，早晨之子阿，你何竟从天坠落？……你心里曾说，我要升到天上；我要高举我的宝座在神众星以上；我要坐在聚会的山上，在北方的极处，我要升到高云之上；我要与至上者同等。”（赛十四 12 - 14）。牠如此骄傲，所以神就刑罚牠。牠在天上的权力就被神压止消灭了。再下的预言（以西结书）与我们现在的问题无干，所以，我们就停在这里。

从这段以西结书的预言（如果我们所说的不

错)，我们看见了：神如何在前一世界里，创造一个最美丽、最有智慧的撒但，叫牠在那世界里作一切造物的首领。神把牠放在伊甸园里；那个伊甸园比亚当的是更古久得多，其中的景物若不是完全不相同，最少也是更众多的，好像将来的新耶路撒冷一样。牠在那里作先知，用牠的智慧指教一切地上的居民，叫他们知道如何服事神。牠也在那里作神的祭司，引导人敬拜赞美神。牠在造物中，也是为君王的，牠的地位比一切的受造者都高，牠处在这样光景中的时日，必定是很长久的（请读结八15）。然而，因为牠犯罪了，时至今日，却变作神的最大仇敌。

撒但的使者和邪鬼

我们已经看见了撒但的来源。我们现在可以看看撒但手下的使者和邪鬼；同时看牠们如何堕落，如何影响地，而叫它变作空虚混沌。

从新约里，我们能够看出来，撒但手下有两种的存活者：（一）使者；（二）邪鬼。我们先看使者。马太福音二十五章四十一节记：“魔鬼和牠的使者。” 启示录十二章四节记：龙“的尾巴拖着天上星辰的三分之一，摔在地上”。星是指使者（启一 20）。所以，十二章九节说，“大龙就是那古蛇，名叫魔鬼，人叫撒但……牠被拌在地上，他的使者也一同被摔下去。” 这些使者，大概就是神在起初的时候，所设立以帮助撒但管理世界的。他们就是诗篇八十二篇一节的“有权力者”和“诸神”（比

较约十 35)；撒但跌倒时，牠们若不是与牠同谋，最少也是表同情的；所以，就与牠一同堕落犯罪，就变作现今之“执政的、掌权的、管辖这幽暗世界的，以及天空属灵气的恶魔”

(弗六 12，这些都是众数)。这些的使者并非脱体的鬼，他们有灵体；所以，主应许说，复活的儿女要像天上的使者一样。

撒但尚有一种的民众，就是邪灵。这些的邪鬼，与邪灵或污秽的灵是相同的。这点，我们可以看官话圣经的翻译就知道了。马太福音八章十六节：本来头一个“鬼”字是“鬼”字，第二个“鬼”是“灵”字。译经者看圣灵将鬼与灵字通用，所以，就都译为“鬼”。路加福音十章十七节的“鬼”字，本来就是“鬼”字；而二十节的“鬼”字，却是“灵”字。我

们在这两节圣经里，看见主耶稣承认“鬼”与“灵”是相同的，译经者所以又把它们都译为鬼。马太福音十七章十八节说主赶鬼的事；而马可福音（照原文）则称这鬼为污灵，为聋哑的灵，邪鬼与邪灵是相同的。

这些鬼（或灵）大概就是住在前一个世界里的种类；牠们因为帮同撒但犯罪；或者撒但犯罪后，牠们跟从牠，而不弃绝牠来归服神；所以，被神除灭了，叫牠们脱去牠们的身体。所以，牠们成为脱体的灵。这说法虽然没有圣经的明证，然而，在圣经里也能寻着一些端倪。我们在马太福音十二章看见邪鬼离了人身的光景：牠变成无依无靠，飘流不定，除了人身之外，牠寻不到“安歇之处”。所以，最终，牠不得已再回牠原有的地方——人的身体。如果牠

们不是脱体的灵，牠们何故要进入人体呢？并且，我们读路加福音八章时，看见那班“营鬼”如何不愿出来；到了没法的时候，就是进入猪的身体，也是好的。牠们现今在世尚是凭附人体，就是信徒在不觉中，也有被牠们所凭附的。牠们与撒但和牠的使者是有分别的，因为牠和牠们并无要进入人体的嗜好；牠们尚有灵体，而邪鬼则不然。牠们这样的性质和嗜好，好像证明牠们是脱体之灵的。如果牠们是脱体之灵，则牠们有脱体的时候，是在甚么地方呢？我们知道今世所有死人的灵都是在阴间里。这些的灵从何来呢？应当是从前一个的世界里来的。所以，当牠们生存的时候，牠们的住处大概乃是前一个世界，就是撒但从前操权的地方。

亚当以前的世界里有居民，圣经里尚有一个端倪：在前章里，我们已经看见了，以赛亚书四十五章十八节如何指明，**神在起初所创造的世界并不是混沌空虚的**。这节既是指着当初的世界而言，我们在里面却看见一句的话，给我们以前世有人的思想。因为它说了：神“创造的地，并非混沌”，这明是指原始的创造——之后，就说，“祂作成地以居人。”这好像是明说，当日的地是有种类住的。

我们再读圣经时尚能寻着一些线索，表明现在邪鬼有一个拘留所。加大拉的“营鬼”必定知道这个，所以，牠们大大的惧怕，要求主“不要吩咐牠们到无底坑里去”（路八 31），在那地方，牠们就要受苦（太八 29）。据彭伯先生说，“这‘无底坑’在原文是 abussos，在启

示录九章，这名词虽然是用以指地心有火的空间；然而，这名词也常用以指‘深海’，这意思与字根是完全相合的。”撒但他日就是拘禁在地中的无底坑，这是启示录告诉我们的。现在邪鬼也是拘禁在无底坑里；不过，牠们中间也有尚是自由的，需等神的时候来到，才完全关闭在里面。这无底坑大概与地中的有别，乃是在海里面。所以，等到末次审判的时候（启廿 11 - 15），所有囚犯都投在火湖里之后，新天新地里就再没有海了（启廿一 1）。然而，也许无底坑只有一个，不过分为两堵而已。

海是邪鬼的拘留所，尚有端倪。创世记一章二节的“渊”字，在七十士译本圣经里，与这里的“无底坑”是相同的。我们已经说过，这些邪鬼大概就是从前住在头一个世界的种类。看

了创世记一章二节，好像是很相合的。因为，牠们本来住在地上，犯罪之后，身体被神除灭了。牠们所住的地方，受了神的审判，变作混沌空虚：全地都被水所盖过，大地变成“深海”（创一2）。这样，则我们说，当时种类的灵是禁在这“深海”之下，是何等的自然呢！再后，当神在第三日恢复大地时，祂命地从水里出来，称聚水的地方为海，此地方为新世界的人预备的。前此的邪鬼何往呢？我们自然的答语，就是将一切的邪鬼都归于海。再者，当我们读到启示录二十章十三节时，我们常常不明白，海如何会交出其中的死人。死亡与阴间交出死人，自有意思；海如何交出其死人呢？普通的解说以为海交出溺死其中之人的身体。若然，则地亦当交出其中的死人，因为埋在地中的死人身体比海更多。然而，地并没有交出

其中的死人。所以，海所交出的必定不是死人的身体，乃是关闭在其中的灵魂。然而，人的灵魂是在死亡和阴间里面，圣经并不说，我们世人的灵魂是留在海里的。这样，则海所交出的死人是谁的灵魂呢？当然是另一个世界的——前一世界的。这里的次序，也是如此表明——“海交出其中的死人；死亡和阴间也交出其中的死人”。居前一世界的先死，所以先交出来，我们这这个世界，则随其后；因为众人要照着他的次序受审判。

我们现在已经看过魔鬼，和牠的使者，并那些邪鬼的大概来源。至于当日人如何住在地上，就非我们所及知了。不过，我们也有一点的圣经端倪可以一看。有许多圣经学者（司可福博士 Dr. Scofield 就是一个），相信耶利米书四

章二十三至二十六节是指着创世记一章二节地空虚混沌的光景说的。虽然，上下文是说犹太的荒凉；然而，这几节圣经好像是特别放大眼光而言，好像神叫先知观看当初地荒凉的光景一般。如果我们所相信的不错，则我们知道前一个世界里有“肥田”，有“城邑”（耶四 26）。当时的居民也是以城邑为住处，也有以耕田为职业的。但是，因为受了撒但迷惑的缘故，所以，耶和华动怒（耶四 26），以致“地变空虚混沌”（耶四 23）。

起初世界荒凉的原因

我们已经从圣经的线引，看见地当初的光景，并地上的种类、乐园、君王等等的了。如果我们所默想的没有错误，则起初世界的光景，和它

荒凉的原因，大略如下：在“时候”（与永远反）的起初，神创造了天地。这地并不是混沌空虚的（赛四五 18）；乃是非常完美的，这地上也有居民，这居民的数目是非常众多的。当神未造地、未造人以前，就已先造了天使（看伯卅八 6 - 7）；在众天使之上，牠就叫牠所造的撒但为首领。撒但比谁都更美丽、更聪明，是神一切造物中的结晶；牠居在伊甸园里，神立牠管理世界。所以，牠就称为“这世界的王”（约十四 30）。许多的天使都是在牠权力之下，这些天使就为牠分管这世界。牠因自己的地位和尊荣，就自骄起来；因为骄傲，就欲造反，高抬自己与神同等，不甘为受造者，欲为造物者；因此，就在民前污蔑神，在神前控告民。神察出牠的不义，就定牠的罪，等至时候到时，就要把牠从天上摔到地上来。天使中

三分之一（启十二 4）欲跟从了牠，一同造反，所以牠们就变为魔鬼的使者。神为牠们备有地狱（太廿五 41），时候到时，就把牠们投入。当时地上的居民处在撒但和牠使者的管治之下，也受了迷惑，罪恶充盈（这点比较我们世界的光景，即能明白）。所以，神发烈怒，把地和地上的种类一概都除灭了。把牠们中间许多的灵关在海中无底坑里。这些邪灵和使者，并撒但自己就合成为黑暗的国度。这些事的年日究有多久，是我们所不知道的。

神修造世界之工

后来，神的灵又运行在水面，三而一的神又开始祂修造世界之工。神修好了世界，就造了亚当夫妇，叫他们看守，要在地上有人与祂在天

联合，而歇止撒但的能力。也许神就是以亚当试撒但，看牠肯否悔改。但是，牠却来试探亚当，所以神咒诅牠。亚当既跌倒了，他不特不能将魔鬼治下的世界，拿回给神；反将从神手里所得来的世界，重新交给撒但。天使既已失败了，而人类又复失败，所以，神就分位降世成人，作了末后的亚当。主耶稣就重新作神的先知、祭司、君王。祂在世毫无瑕疲的作神的先知，所以当祂将死的时候，祂能说，“这世界的王将到；牠在我里面是毫无所有。”（约十四 30）后来祂死了，将凡在亚当里的，都钉死在祂的里面。因为祂是神，所以，祂能将旧亚当的创造都钉死在祂里面，而继续为新的亚当；又因为祂为人的生活，与撒但毫无关系；所以，因着祂的死与生，就作末后的亚当，将首先的亚当失去的世界取回。所以，凡在旧亚

当里当死的罪人，若肯藉着祂的死，而弃绝旧亚当如死，而在生命里联合于新亚当，他就归神得救了。这就是信主耶稣的死的意义。所以凡相信主的，就是与魔鬼为仇。他在事事上攻击我们，我们却也在事事上抵挡牠、和牠的使者、并牠的邪鬼。这就是神救人的目的。这是真正的灵战。

这样，撒但从前已经在“神的圣山”上受了裁判；现在又在各各他山上受了审判。牠的罪已经定了，惟尚未执行而已。时候一到，牠就要从天上摔下来。神的儿子一到地上，牠就要被投在无底坑里。一千年后，就要永远在火湖里受痛苦。现在，主耶稣持着撒但所错用的权力，直等到所有反叛的痕迹完全消灭为止。祂已经带祂自己的血进入至圣所，洁净了天，作

神的祭司。祂再来后，万物复兴的时候就到了。祂就要作神的君王。祂要和得胜的圣徒一同从天上管治这世界，如同当日撒但和牠的使者一样。那时，祂要指教地上的居民，知道神的旨意，和敬拜神的法子，如同当日撒但所作的一样。所有千年国的光景，就是撒但未犯罪前世界的光景。

基督既恢复万物到“起初”的情景，叫神原始的旨意不至失败之后，祂就要焚烧这个世界。后来就有新天新地，惟有义者居在其中。

所以，我们作神儿女的人，应当与魔鬼有更深的仇恨。神在几千年来，惟独有一个目的，就是要人与祂联合，败坏撒但的权势。我们的神是守律法的神。从人手中失去的世界，祂不能

强夺回来。所以，祂才叫祂的儿子成为人，将人所失去的收回来。所以，我们得救的人应当与那独一无二的“人”主耶稣同工，在我们的生命上、工作上、环境上、住处上、世界上，抵挡魔鬼一切的行为；这抵挡乃是用坚固的信心（彼前五 9），并不是用血气的兵器（林后十 4），像现今一般被邪鬼所利用的社会改造家一般。

撒但是何等的聪明！何等的美丽！然而，因牠的骄傲，竟陷至不可收拾的地步。所以，自以为聪明美丽的微弱世人，是同等危险！应当谨慎，“恐怕他自高自大，就落在魔鬼所受的刑罚里。”（提前三 6）自骄自大并非世人之福，惟敬畏至大无比的耶和华神者，乃是智慧！

——倪柝声《默想创世记》

第三章 六日间大地的恢复

[返回顶部目录](#)

我们已经看过神如何在起初的时候，创造一个完好的世界，后来因为撒但和住在其中的种类犯罪，所以牠们和牠们所住的地就受了神的审判，变作混沌空虚。我们现在要看修造大地之工。

约伯记的创造记载

在约伯记里，约伯引证撒但悖逆的失败，以表明与神争辩之愚。他说，神“心里有智慧，且大有能力；谁向神刚硬而得亨通呢？祂发怒，把山翻倒挪移，山并不知觉！祂使比震动，离其本位，地的柱子就摇撼！祂吩咐日头不出来，就不出来，人封闭诸星”（九4-7）。神在何时曾有如此的作为呢？祂在同时曾因人向

祂刚硬，而如此震动山地，挪移天象呢？从亚当以后——在我们的世界里，我们并没有看见神曾有这样的作为。这里的讲论明是指着撒但背叛时，神审判牠和牠所管治地的光景。那时神震动大地，以致山都翻倒挪移；这灾祸是非常迅速的，所以山被翻倒了，好像尚是不觉！不特大地如此，就是天也受了影响。日头因着神的审判，就完全“不出来”，而诸星亦都不露其光芒。这样，就陷世界于黑暗之境。没有日光，自然没有热气；所以，此地就有冰川的时代。后来经过许多时日，或者因着地心火热的缘故（启九2），冰就渐渐溶解了。然而日头尚“不出来”，诸星尚受“封闭”；所以当圣灵前来运行时，就有深渊，渊面就是黑暗。

约伯不只提到神的审判，并且也说到祂修造的

工夫。他继续说，“祂独自铺张苍天，步行在海的高峰（直译）。祂造北斗，参星、昴星、并南方的密宫。祂行大事不可测度，行奇事不可胜数。”（九 8 - 10）“铺张苍天”，就是指神在第二日所作之工。神将水分为上下，其中隔以空气，这空气就称为天。所以，“海的高峰”大概就是指在天空之上的水。至于“造北斗、参星、昴星”等星宿，就是指神在第四日的工作。这里的“造”字并不是“创造”，乃是“造作”。神并不是在这里才创造星宿，乃是从前所有的星宿，重新造作过。上文说祂“封闭诸星”（这节可知以前已经有星了），这里说祂造作诸星；这不过是恢复它们从前未被封闭时的光景而已。

读了约伯的话，更叫我们相信，我们的解说是

不错的。现在神开始祂修造之工。因为渊面黑暗，所以祂就召光出来，这光就分开光暗。从前有，现在尚有。许多讥诮的人以为：那里未有日先有光之理。然而科学现在已不再笑圣经的记载了。晚近，这门科学的发明，已经证明摩西所记的为不错了。这里所记的虽是“无科学”，竟非“反科学”。神的书不是用以作科学的教科书，然而神的话总没有科学上的错误。现在人已知道除了太阳之外，尚有光的来源。光是一种不知来处的动力，发生出人想象之外的震动于环绕宇宙的以太中（现今这自然是与日头中（并光其他的来源）的焚烧发生关系）。但是，科学并不能告诉我们以此动力的来源。对于这点，他们完全是暗昧的；但是，信心知道。“神说，要有光，就有了光。”

（创一 3）最可惜的，就是现有一位神是一切的

根源，世人反不要，宁愿在暗中摸索，以为这是迷信。这是不合乎科学的，但是，我们是何等的喜乐！因为我们已得着神；祂也是我们的父。这里并不以为光是神在第一日创的、造的。光并非才有六千年的。未有光前，黑暗是限定在一个所在的——“渊面黑暗”——这是全地。黑暗是在限定的地方，所以，光现出来也是在那黑暗的地方——全地。当神说“要有光”时，并非全宇宙都是黑暗的，神不过命光在这个世界显现出来而已。

第一日

当摩西的时候，科学或尚未知除了日体之外，尚有光的来源（如北极红），然而，摩西竟记神先召光，后方造日。若非圣灵默示，那能这样？我们感谢神，因为祂不能被人的愚昧所限

制。科学家越明白神所设立的自然律法时，他们就越知道神的话是配受人佩服的。

“神称光为昼，称暗为夜，有晚上，有早晨，这是头一日。”（5节）神并不是在这里创造光，因为从早就有了，祂不过召光出来而已。我们已在第一章里引了格兰（F. W. Grant）先生的话，现在再说于下。第一日从那里开始呢？有的人说，从混沌空虚始，但这不是这里的意思。“有晚上，有早晨，这是头一日。”这“早晨”就是第一日光现出来的时候，如果第一日之前没有光，则这“晚上”没有意思。因为是先“有晚上”，然后才“有早晨”；早晨既是指第一日光现的时候——第一日前无光——则晚上必定是指未有光时的黑暗，那就是第二节漫漫的黑暗。这样，第一日的晚上岂不甚

长？第一日的晚上既是第二节的黑暗，则第一日是从混沌空虚“黑暗的时候”开始了。但是，创世记不以混沌空虚为第一日。所以，在第一日“晚上”之前，就已有光了，不过，这光未现在此地而已。神“称暗为夜”，然而，“晚上”（与夜分别）——光此时虽尚未现——已是受光管束的黑暗了；所以，光在第一日“晚上”之前就有了；不然，则如何分晚上与早晨？再者，圣经并不说神在第一日创造光，祂不过命光现出而已；这光从何而来呢？不是混沌空虚、充满黑暗的地而来。这样，当然是从太初时神创造的天地而来。这些更证明我们现在的世界不过是个修造的世界。

我们应当知道，这六日都是二十四点钟的日。自然在圣经中，常用日以代表一个时期，如

“主的日子”等等。然而，这里的六日，并不是六个大时期。每一个胸无成竹的读者，都不把它当作时期看。我们知道：圣经中每次用日以代表时期时，上面并没有数目的限定。如果日字前面有数目，则所说的必定是地球自转一周的日。并且这里明说，“有晚上，有早晨，这是头一日。”晚上和早晨合成为第一日。这是二十四小时的日。再后，神设立安息日，乃是根据于祂自己安息在第七日。出埃及记二十章，安息日是二十四点钟的日（8 - 11 节）。如果第七日的安息日乃是二十四点钟，则前六日必定也是二十四点钟的方可。再者，如果我们以这六日为六个地质时期，则甚么是地质时期的“晚上”，甚么是地质时期的“早晨”呢？再者，如果这六日是六个地质时期，则在第三时期以前，地中应当没有草木，在第六时

期以前，地上应当没有化石的动物力可；但这并不是事实，因为地层中的动植物并没有这样的分开。如果六日是六个大时期，则在第六时期所造的亚当，岂不是住在乐园中甚久，然后才犯罪么？写创世记的摩西，实在并没有意思以日子为时期。我们切不要委曲神的话以投合我们的理想，或以和缓人们的攻击。我们若按着私意解说，就不特自己受人诘责，并且也要罹圣经于难！有了以上的证据，我们知道这六日就是六日，并不是六时期。我们的神是全能的。若祂要修造，则一日已足，何必六时期。不过祂既乐意，在六日中再造世界，则我们惟有谦卑观看神的作为，羡慕祂的伟大；何必附和、迎合一般未重生者的理想呢？不过，我们知道地质学若果不错，则它所需要的时候，在第一节和第二节中所间隔的时代，已有余了。

第二日

第二日，神又发命令。神将空气放在空中，分开上下的水。神将地下的水，和天上的水蒸气分开。科学在这里又要称羨这里美丽的记载。这真是空气张大的用处——分开天上和地上的水；然而，又不是一个移不开的界限。它里面可以满蓄水蒸气，悬挂在我们上面，一如圣经所记的，这空气并不是一种坚质的水闸，贮水于天；因为二十节说，“雀鸟飞在天空之中”。这天空是雀鸟所能飞游的地方。

“神称空气为天。”（8节）这“天”与第一节的天是有分别的。第一节的“天”是指着全宇宙和其中所充满的而说，这节的“天”乃是我们这地的天。第一节的天并没有变坏，惟独我们的地，和它的天象，因着神的审判，都改变

了它们原始的光景。神在六日的工作中日都看祂所作的是好；然而，就是今（第二）日，没有记这一句话。神的话忘记了么？不。神所不说的，和神所说的，都是一样的有意思。圣经是逐字逐句为神所默示的。这点我们看又是与撒但有关的。牠是空中掌权者的首领（弗二2），牠手下的邪鬼乃是“天空属灵气的恶魔”（弗六12）。神大概是因看见这空气是撒但和牠邪鬼的住处；所以，祂不说祂看这日的工作是好。邪鬼（弗二2）怎能升到空中呢？我们已经说过，牠们囚禁的所在是在于深海，就是本处的水渊。当神未分上下的水时，这水是连作一块的；大概当神分开上下的水时，牠们得了机会越狱，附着上面的水上升，迁居空中，就是牠们君王所在的地方。因此，新约才记有邪灵在空中，活动在地上。牠们虽是逃犯，然而

神却允准牠们，时候一到，牠们就要投入无底坑。空气是黑暗国度的大本营，所以，我们看见撒但的工作，多是从空气作起！所以我们或聚会或祈祷，都当求神用主的宝血洁净空气，好叫我们不受撒但的压制。

第三日

第三日。现在上下水已经分开了；不过全地上都是水，没有一片干净土。神又发命令：

“天下的水要聚在一处，使旱地露出来。”（9节）我们看见，这里所说的，与我们所释的，真是相合。这里神的命令乃是“使旱地露出来”；可知旱地早已有了一埋在水中，现在才露出来。神并不是说，“旱地当从无中生有”，祂不过命水退去，叫那在起初受祂创造

的旱地露出来而已。这更证明六日间的工作并非创造天地，乃是修造而已。

诗篇有一处说到神起初如何创造地，后来如何审判地，再后如何斥退洪水（第三日工作），修造地（一〇四 5 - 9）。耶和华“将比立在根基上，使地永不动摇”——这是神原始的创造。

“你用深水遮盖地面，犹如衣裳；诸水高过山岭”——这是神审判地上种类之后的光景；这就是创世记一章二节的水盖地面（比较创一 9）。

“你的斥责一发，水便奔逃；你的雷声一发，水便奔流（诸山升上，诸谷沉下），归你为它所安定之地。你定了界限，使水不能避去，不再转回遮盖地面”——这就是神在第三日前半的工作。这里的“斥责”、“雷声”，就是创世记神的命令。水“奔逃奔流”就是说出神发令

后，水“聚在一处”的情形。“诸山升上，诸谷沉下”，并不是说那时才生山谷（因为山岭早已有了一—6节）；乃是说，因为水退，所以从前被水遮盖的山岭就露出来。这是表明水退，“旱地露出来”时，高山低谷的情形。

“归你为它所安定之地。你定了界限，使水不能过去，不再转回遮盖地面”——这几句话详细说出“天下的水（加何）要聚在一处，使旱地露出来”。这样，我们更相信，我们现在的世界不过是神所修造的。

地从水中出来，也是科学所证明的。地质学完全相信这个，所有地质的结构，据云，都是在水中结成的。

许多人不明白，为何地有根基（诗一〇四5）。

在这里我们看出它的意思来。创世记一章十节说，“神称旱地为地。”所以，地有根基是指着大地的旱地说的，并不是指着这整个的地球说的。

第三日神尚有一个工作。地已经从水里出来了，然而尚未生长草木；所以神就来装饰它。

第四日

第四日，地已经修理好，所以神就来修造天象。第一日神已召光出来，现在祂是造“光体”，将光放在里面。我们知道第一日的光已经分昼夜了（4 - 5 节），现在“光体”的功用也是“分昼夜”；所以我们看出第一日的“光”，和这里的“光体”是有地方相同的。

大概第一日的光，半日发在地的这面，半日发在地的那面，所以，第一日就有昼夜了。到了第四日神“造作”了“光体”，将第一日的光贮在里面。我们的地和这些光体是互相绕行的；所以，它们不分昼夜，并且“作记号，定节令、日子、年岁”（14节）。

神所造的火光，就是日头。这里并不说神“创造”日头；因为日头在起初的时候就已创造了。神在这里不过将它修造而已。大概亚当前的世界也是以日头为光体。及至撒但反叛之后，这太阳也受牠的影响，所以，就完全失去亮光，被黑暗所包围。虽然如此，我们的地或者尚绕着它而行。到了第四日神就修造它，叫它能发光，成为一个光体。

科学家告诉我们说，月是“一片荒凉僵死的旷野”。如果这是真实的，则撒但当日背叛时，日月诸星会受影响，也是很可信的。

“神造了两个大光”之后，“又造众星”。我们又当注意：这里的星，并不是此时才创造的，从前就早已有了。我们可以看约伯记的证明：“我立大地根基的时候，你在那里呢……是谁定地的尺度？是谁把准绳拉在其上？地的根基安置在何处？地的角石是谁安放的？那时晨星一同歌唱。”（卅八 4 - 7）无论这里所说的地，是指原始的创造也好，是指第三日旱地的恢复也好；一件事总是定规的：未造地时就先有星。所以，正在造地时，就有晨星歌唱神的作为了。神在这里不过重新整理从前所已有的诸星而已，因为神已将许多的光集中在日头

里，叫它成为大光；所以它就修造诸星，叫它们现诸天空，合乎大地的需要。

圣灵默示摩西时，叫他用人的话语述说神的作为，因为圣经是写给人读的。这里并不说出日月诸星其地的用处，和它们自己的地位。神在这里只说出它们与地和人的关系。虽然“定节令、日子、年岁”，与别的受造者也有关系，而“作记号”这个用处是专为人的，因为除人之外，没有会看天象，以之作记号的。观此，就知神在这里只说日月星从人的平常眼光看去的地位如何，功用如何，并不讲说其地的事。从人看来，日是大光，月次之，诸星又次之。神为我们微小的世人预备这广大的世界，岂不甚奇妙么？

第五日

第五日。现在旱地和天象都已修好了，神就预备创造生物，居在里面。二十节所说的“水要多多滋生有生命的物，要有雀鸟飞在地面以上，天空之中”，乃是神的命令，表明神的意思。二十一节所说的“神就造（原文创造）出大鱼，和水中所滋生各样有生命的动物……又造出各样飞鸟”，乃是说神从无中生有的将牠们创造出来。鱼和水族，我们不知是用甚么原料创造的；至于飞鸟，二章十九节就告诉我们，是用土造的。

科学告诉我们，生物是水中先有的，然后地上才有，水族是动物中的最早种类，直至今日，水洋尚是各种动物大多数的家庭。雀鸟乃是热

血活物中的最初种类。我们看见科学所说的，与圣经所说的，是同等的相同。科学虽然如此证明，然而信心并不用着它，就早已相信了！

第六日

第六日，神继续下去，造出野兽、牲畜、昆虫。到了最终，神就照着自己的形象创造人。至于创造人的始末，我们需等至另一章再说，现在不过姑为一提而已。第一章简单的说人的受造，以表明人在受造中的地位；第二章详论人的来源，以表明人与神的关系。

我们应当注意，人是神所“创造”（创一27）的，并不是从下等动物“进化”来的。这“创造”两字我们已经说过，意思就是从无中生

有，乃是特别的作为，并不是天然的淘汰。圣经对于进化理想——永远是个理想——从来没有承认过的。当第三日时，神就定规令树木、青草、菜蔬，各从其类——青草不能变树木，这树不能变那树。当第五日时，水族、飞鸟也都是各从其类。现今第六日的野兽、昆虫、牲畜，又都是各从其类。每一种的受造者，都是各从其类。虽然，圣经没有告诉我们，这些种类如何分法，然而，“各从其类”最少也足以证明当日所有的受造者是一个一类的，神既说，“各从其类”，则种类的界限，已为神所规定，断无此类能进化变成彼类之理。莫说植物不能变动物，就是这植物变成那植物，这动物变成那动物，也是不可能的。我们基督徒相信神的话，没有“耶和华如此说”的，我们都不相信；何况明明与神的话相反的呢？神的话足

以解决一切的问题。世人或将讥笑我们愚笨的逻辑；但是我们有神的话已经足意了。可怜世人不相信我们的神，所以飘流无定，自己造作一种学说以安置他的信心！他们以为神从无中生有，用土造人，真是一件太大的奇事。但是，一种微小的胚胎经过许多的进化——层层变化——变成猿后复变猿以成人；这无数的进化真是无数的奇事！就是由猿变人这一层已是太大的奇事了！这比诸神造人是奇事，不知要奇得几倍！我警告我的读者，不要信这些末世的谬谈，不特不信，且不要听；有这种论调的报章书籍，我们不要购阅。我们感谢神，因为祂所说的话是非常浅显的。祂说，“各从其类”，我们每日开眼所见的动植物，没有一个不是照祂所说的而行。从前进化论者都是说，若干万年前我们的祖宗是甚么虫甚么兽；现在他又告

诉我们，若干万年后我们的子孙要变成一种无手指、无足趾、不伦不类的东西。他们所说的，都是若干万年前后的事，就是你我永看不见，永不能质问他们的事！我们的圣经是一本现在的书。现在受造者没有一个不是“各从其类”。圣经没有作不负责之言！

前人多已说过，第一章全章的“神”字是众数的（原文“以罗欣”），神字所用的动词却是单数的。众数的主词，用单数的动词来配合，原是不相合的；但是，这就是表明神是三而一，一而三的。因为神的位数不只于一，所以不用单数的名词；也不只于二，所以也不用双数的名词；乃是三，所以用众数的“以罗欣”。虽是三位，究非三神，所以，不用众数的动词，仍是单数的；表明神是三而一的。圣

经中虽然没有明说，神是三而一的，然而，圣经中类此的证据和端倪，真是不少。三而一的道实是圣经的大道，我们无容疑议。再者，二十六节的“我们”更表明神位的众数，而动词“造”字更表明神旨的合一。在第一章里，“神说”共享三十一一次；神所说的，就是神的“话”。我们读约翰福音一章时，看见世界是神的“道”造的。“道”字在原文就是“话”。这表明创世记一章就已提主耶稣创造之工了。这样，我们看见三而一的神如何同其造物之工。“神”、“神说”、“神的灵”，父、子、圣灵，都已在此。

在神未创造人之前，神就暂停一下，神位中就彼此计议说，“我们要照着我们的形像，按着我们的样式造人，使他们管理……”（创一

26) 细味这次的计议，看神如此郑重其事，好像表明我们从前所解说的不错。因为前世的种类和撒但已经失败了，神现在已经修造天地，到人可以居住在里面的地位了。一切生物都已经完备了；好像祂们暂停一下，彼此谈话说，看哪，我们现在又要造人！这是这里的精神。

这里说出神造人的目的：“使他们管理。”撒但已经失败了。牠不能——在神的审判中——再管理世界了。虽然牠在实际上尚是自由；然而，牠的罪案已经定了。神所重新修理的地与撒但无干——这地上的光景都是新程序的表显。撒但虽然此时尚保存牠“世界的君王”的名称；然而，神所创造的人是自由意志的——有自主权的。神设立人——在撒但权力之外——来管理祂所新造的一切动植物，以及全地。如果人能保守

他从神得来的主权，则撒但不过空占“世界的君王”的头衔而已。神要这样在实际上——祂已经在定案上——取消撒但的权力。我们知道神自己驱除魔鬼是非常容易的（我们不知何故）；神却喜悦与人同工，败坏魔鬼的作为。所以，神又造人，“使他们管理……”——这职分就是从前撒但所失去的。但是，可惜——我们不久就要看见——人竟失败了，以致丧失他们的主权，以致魔鬼重新恢复牠“世界君王”名义上的实力和地盘。这等到我们读到三章时再说；不过现在容我们明白：神在这一个世界里所有的计划和作为，都——只——有一个目的，就是要消灭撒但的权势。主耶稣称牠为仇敌（太十三25）。所以，我们信徒蒙主所拣选的人，应当念念不忘的也以此——消灭魔鬼的权势——为目的。我们不是问这事是好坏，乃是问这事如何

利益神，如何毁坏撒但。如果你所作的，没有能力影响黑暗的国度，叫魔鬼受亏，则宁可不作。在所有的事工上，不要看表面的结果如何，应当看后面灵里，谁是得利，谁是受亏。这是属灵的争战，不是在血气里的奋勇。他日审判台前的审判就是以此为标准；工作的被焚与存在，就是看这工作对于建立神的旨意有若同效力。（最好攻击黑暗权势的法子，就是一方面在灵里抵挡撒但的作为，不愿牠得胜，一方面用祈祷当作兵器，求神破坏撒但的工作和计谋，另一方面则切实遵行神的旨意——每一次我们行神旨，撒但都受亏。）

人是按着神的（一）“形象”，和（二）式“样式”造的——这都不是（专）指着肉体说的。“形象”表明人是神在地上的代表。“样

式”表明世人“也是祂的种类”（徒十七28），在道德上、心思上有相似的地方，叫人能认识神而与祂往来。可惜，人犯罪了，已经失去神的形象和样式了。现在人对于神的愚蠢，真是有不可思议者。所以，人若非从上头生的，就不知如同与神交通了。保罗告诉我们：“男人……是神的形象和荣耀”（林前十一7），神造人就是表明祂自己的荣耀；治谁看？给天空的撒但。然而，头一个人堕落了，惟第二个人，祂没有失败，“祂是神本体的真像”；祂能完全表明神。

“神说……我将……菜蔬、和……果子，全赐给你们作食物……至于……走兽……飞鸟并爬……物，我将青草赐给牠们作食物。”（创一29 - 30）在未犯罪的世界里，并没有肉食的事；荤食是

犯罪世界里的事。后来到了新天新地的时候，除了生命树果之外，并再没有记载肉食的事了。处现今的光景中，神的意思是：“凡神所造的物，都是好的；若感谢着领受，就没有一样可弃的；都因神的道和人的祈求，成为圣洁了。”（提前四 4 - 5）在这充满罪恶的世界里，若要“戒荤”（提前四 1 - 3），乃是否认现今世界是受诅的！

“神看着一切所造的都甚好”（创一 31）。神没有造成不好的东西。不好是从罪恶来的，并不是神的创造。我们处在这个罪世的人，应当对神没有怨言，因为在祂里面并没有不善，祂手中所造的也都是好的。神已经善待我们世人了。祂先造许多植物（第三日），备作鸟、兽、人类的食物，然后才造鸟，兽、人类（第

五、六日)。祂先把一切环境预备好了，然后才把我们放在里面。我们真相信这个，就有同等的安慰呢！神每次都是如此先为祂的受造者预备——未生草先备地，未生动物先备植物——不过，有时我们的肉眼看不见，遂因之而恐怕。但是，有信心看见神和祂作为的人有福了！因为没有一件事能移动祂的心！

第七日神安息了

第二章一至三节当附属在第一章里。第七日神并没有再作工，祂在这一日休息了。一件事是我们应当注意的：这里的安息，乃是神的，不是人的。圣经说，这是神的安息日。神在六日间作工，现在祂安息了。这个安息下是属乎身体的，因为神断无疲倦的事。“你岂不曾知道

么？你岂不曾听见么？永在的神耶和華，创造地极的主，并不疲乏，也不困倦。”（赛四十二）这样，这安息是甚么意思呢？不是属体的，乃是属灵的。意思就是神满意——看祂自己所造的都为至善，所以祂满意了。每一个谨慎读经的人，都要看出这是神安息的意思。神在这里并没有立这安息日叫人遵守。人没有作工，他并不用安息。亚当犯罪后，他才作工（创三 19）。现在，亚当尚未犯罪，他用不着七日一安息。所以，我们不能以为以色列人的安息日是属乎律法的，我们不守，而守神创世的安息日。应当记得：神当日并没有以这日赐人为安息日之事。此后二千五百年中，圣经未曾用一次的安息！

尚有一事堪叫我们注意的，就是前六日都是

说，“有晚上，有早晨，是第……日；”惟在第七日——安息日——竟没有这一句话！神工作之后，休息在永远光明无夜的日中！这安息日原是后来安息的预表（来三至四）——，与神同工的人要永远与神同息在无夜的日中；想到这个，我们的心岂不快乐？

——倪柝声《默想创世记》

第四章 创世与基督徒的经历



[返回顶部目录](#)

我们已经看见神在起初的时候，如何创造天地；后来，他如何变成空虚混沌；再后，神如何在六日间恢复，再造了大地和其上的人物。我们现在进前默想此中的灵意。“起初神创造天地”（创一1）。对于原始的创造，我们只知

道这么多。再下一节我们就看见，时移境迁，事不如前。“地变空虚混沌，渊面黑暗。”（2节）这个光景当然不是神起初创造它的情形了；因为圣经明说，“神创造的地并非混沌。”（赛四五 18 原文）所以，创世记首章之第一、二节中间，已经有一个极大的改变了。地变荒凉之后，神就开始祂的工作，修造祂所审判的大地。从第一日起，直到第六日止，神作工再造世界，到了第七日祂就安息了。

神的目的是只要我们知道，祂如何创造、再造世界么？或者祂尚有更深的意义呢？我们的“新造”和当日世界的创造，岂有二致么？物质世界的创造，和灵性世界的创造，岂非相同么？外面的世界不过是返照里面的世界。神对伟大世界的处置，和祂对个人的举动，原是和

合的。物质世界受造的程序，和个人灵性更新的经验，在神的计划中和实践里，原是互相表里的。创世的历史，乃是预表我们生命在新造里，所经历的路径。

我们所注意的，并不只是人类古昔的历史，乃是个人现今的灵历。晚近最大的失败，就是人们太注意人类，而忘记了个人——自己。但是神并不如此。祂虽欲人类得福，祂欲从个人做起。祂不轻看一人。“若是你们的父不许，一个（麻雀）也不能掉在地上。”（太十 29）我们应当在神的作为中，看见父的手臂来。人已经犯罪了，堕落了；然而，感谢神，祂并不小觑一人，祂的心为每一个人倾出。知道这个就要叫我们得着安慰。惟独神心会叫人心满足。

人类当初的光景

“起初”；这是世界之始。“起初神创造天地。”（创一1）天地才从造物者手中出来，是同等的鲜，同等的美丽呢！完全、清洁、佳美、鲜明，是当时天地的情形。那时，“晨星一同歌唱，神的众子也都欢呼”（伯卅八7），是同等的快乐呢！并无怨叹苦恼之声，搀杂在喜乐的诗调里。造物者与被造者是何等的和合！没有罪恶，没有撒但，没有忧愁，没有疼痛，没有疾病，没有死亡，熙熙煦煦，真是是一个极乐的世界。

人类当初的光景，岂非如此？亚当、夏娃原始的地位，岂非而尚完全，一如物质世界的开端么？人是照神的形像和样式造的，神为他预备

一个同伴，神把他安置在一个乐园里，神赐福给他，神以万物付在他手里；他是世界之王，神命他生养众多，遍满地面，神称他为至善。亚当的背后，并无罪恶的遗传；在他的里面，也无罪恶的心性；在他的身上，也无罪恶的印记；在他的四周，也无罪恶的光景。亚当真是一个理想的人，住在理想的环境中！亚当和他的同伴，时常与他的主神来往。诸事都足叫他满足欢乐。

人墮落的光景

“地变混沌空虚，渊面黑暗。”（创一2）当初完全的世界，现在已经墮落了。非常的祸难已临；所以，大地变形了。罪恶一来；死亡就来；死亡一来，所有死亡的种类就也都来。造

物者手中的工艺，现在被毁了。窖匠的器皿，现在弄坏了。昔之最美的，现在变作最丑；昔之甚好的，现在变作甚坏。从前所称为完全的，现在已经变为荒凉。歌声不再听见了，亮光也已暗熄了。大地沉沦在神审判的水下。现在没有天了；黑暗盖过渊面；深渊盖过大地。除了阴翳的颜色，咸齜的气味，澎湃的声音之外，此世界已无其他的景象了。神原始的创造现在已经沉沦了。

这岂不是人离神光景的一幅写真么！何等的纷乱！何等的黑暗！情欲的波涛奔腾冲动！佳丽的位格沉沦在罪恶深渊之下！“恶人，好像翻腾的海，不得平静，其中的水，常涌出污秽和淤泥来。”（赛五七 20）

人竟墮落了。从前得福气，现在蒙咒诅。死亡和苦恼竟降于生命和喜乐之区。深陷于罪恶，而不能自拔；深藏于黑暗，而不能自明。荒凉是墮落人生的特征。道德上和灵性上的黑暗

(弗四 18) 是罪人的公业。“混沌空虚，渊面黑暗”——真是每一个罪人的肖身，可怜许多人尚不认识自己呢！

这是世界所有灾难和苦恼的原因。这是人类性恶的缘故。人已失本来面目了。神所造的人原是正直的(传七 29)，但人已失了他的地位。

因为“罪是从一人入了世界……死就临到众人”

(罗五 12)；因为“一人的悖逆，众人成为罪人”(19节)：现在人的情形在神的面前，乃是“混沌空虚……黑暗”，乃是“与神……的生命隔绝”(弗四 18)， “死在过犯罪恶之中”

(二 1)，“坏到极处”（耶十七 9），“都犯了罪……没有行善”（罗三 23、12），“没有义人，连一个也没有”（10 节）。何等的可怜，世人尚自夸其知识、智能、学问、文化呢！他们若知道他们自己是“混沌空虚……黑暗”，就是他们的福气。

神因爱怜重生我们

“神的灵运行在水而上”（创一 2）。混沌、空虚、黑暗的光景，不能叫神安息。顺服罪恶、死亡和撒但的光景，不能叫神安乐。这样的堕落，这样的荒凉，神就是弃绝了它，也无足奇。然而，神所作的，竟出人意料之外。神为甚么再管它，按着公义所审判的呢？神为甚么顾念荒凉败坏的呢？神为甚么爱怜混沌、空

虚、黑暗、不足轻重的呢？这个问题真是难答。无他，这是神的怜悯，神的恩惠。神的慈爱临到那不配领受慈爱的！神心爱怜那不堪接受爱怜的！荒凉的世界，堕落的人生，没有权利可以请求神作工。照着他们自己的地位，他们若要求神，就不过是妄想；他们自己没有甚么，足以希冀神的慈爱。然而，神不管人的不堪、人的不配；祂不理人的堕落、人的失败；祂以独立的恩典，赐给不堪不配的人；祂以无穷的怜悯，施给堕落失败的人。

祂第一步的工作，就是藉着祂的“灵运行在水而上”。不然，地怎会自己恢复呢？死者怎会复活自己呢？黑暗怎会变作光明呢？被神公义所审判的，怎能再叫自己接受神的福祉呢？若非圣灵作工，则堕落者那能自己高升呢？荒凉

衰败的受造者原是无依无靠，若要复原、复兴、复活，非圣灵作工不为功。打算自克、自复，至终总不能不承认在我肉身之内没有良善。

但是感谢赞美神！虽然罪人不会自己重生自己，像大地不会自己恢复自己一样；虽然罪人不会脱离罪恶，像大地不会脱离深渊的水一样；虽然罪人不会行义，像大地不会变暗为明一样；然而，神却亲自作工拯救我们。新创造像旧创造一样，都是神自己作的。人如同不会创造世界，也照样不会创造他自己的心灵。神应当作所有的工作，但是，感谢赞美神！因为这并非祂的本分，祂并非受约束应当拯救我们，而祂却自己施出世人意料之外的恩典，前来拯救我们。神不必作，而祂却作；这叫作怜

恤。人不配得，而他却得，这叫作恩典。在救恩中，人原是处在绝对受助的地位；若有以为人的里面或外面有同长处的，就是褻渎神，轻看它的恩典。

圣灵这里的工作，就是人们重生的开始。“运行”二字在原文的意思，就是“伏印”、“覆卵”的意思。这就是表明慈爱和柔细。这字与申命记三十二章十一节是相同的：“如鹰搅动巢窝，在雏鹰以上两翅搨展。”哦！愿我们对神的慈爱多生感应！祂的心同等的恋慕我们！而这“我们”究竟是谁呢？不过是罪人——堕落的人生！祂并不动怒；祂并不轻看；祂并不厌弃；祂并不以为“混沌、空虚、黑暗”不配祂的圣灵伏覆。虽然，祂“眼目清洁不看邪僻，不看奸恶”（哈一13）；然而，祂竟自己谦

卑，拯救在灰尘粪土中之人。神阿！“人算甚么？你竟顾念他！世人算甚么，你竟眷顾他！”（诗八4）我们真不明白，神为何竟爱我们这样的罪人！我更不明白神为何竟爱到我！真的，“不是我们爱神，乃是神爱我们！”（约壹四10）神阿！你的恩典真是奇妙阿！你是真的“喜悦……世人”（约三16）！

神的爱乃是我们重生的原因。“神爱世人……信祂的……得永生。”（约三16）神的爱心愿意在荒凉里作工，好叫祂能称之为“甚好”而安息。没有将荒凉恢复到“甚好”的地位，爱心总不能安息阿！

重生是首先的工作！也是最要紧的；未有这步工夫，神的光就要空照。神预先叫圣灵在人里

面作了不可思议的工夫，以为祂的光备路。

“你们必须重生……风随着意思吹，你听见风的响声，却不晓得从那里来，往那里去；凡从圣灵生的，也是如此。”（约三 7 - 8）

罪人所缺乏的，并非别的，乃是生命。世上也没有甚么可以代替生命的。罪人的堕落，原非罪人自己意料所及；他们并不要神，也不要神在基督里所发出的光；他们恨恶，他们也弃绝。“世人因自己的行为是恶的，不爱光倒爱黑暗”（19 节）；重生的人才爱神光。人重生了，对于神光才有感觉，他的良心才会受鼓动，而归向神。

信徒的光景

“神说，要有光，就有了光。”（创一3）上文说“神的灵运行”，这里说“神说”（就是神的话）；神的灵和神的话是两个分不开的同工。圣灵先作工，现在神的话也作工。我们是“从圣灵生的”（约三5-6）；我们“蒙了重生”，也“是由于不能坏的种子，是藉着神活泼常存的道（原文与话同）”（彼前一23）。但是神的“言语一解开，就发出亮光”（诗一一九130），所以“神说（话）……就有了光”。

第一日的工作就是神用话语召光出来。神的灵和神的话最初的工作，就是在暗中照光，罪恶已经叫人的心目昏黑，叫人的心思暗昧。人若孤立无助，则毫不自知——其地位的危险，和其

将来的灭亡。从灵性上说来，他是完全昏昧，不知需要一位救主。他心中的爱情，他意中的理想，他光中的决断，都不能予他以一线的光明。现在神的光来了，照入他的心了。然而，神的光不过照在荒凉的景物之上而已，叫受造者的原形纤微毕露！事物一切仍旧，并无丝毫更改，所变者黑暗而已。所有显露的事物中，无一足称神心。神所看是好的，不过就是祂自己的光而已（创一4）。世人的内里原无一件足以叫神满意，使之悦纳。然而，祂喜悦祂的爱子（太三17），就是世上的真光（约一9）。使徒说到神第一日的工作，就说，“那吩咐光从黑暗里照出来的神，已经照在我们心里，叫我们得知神荣耀的光，显在耶稣基督的面上。”（林后四6）从前神的亮光如同照耀在黑暗的世界里。现在神的基督也如同照耀在黑暗

的罪心里。

人一得着神的光照，“就把光暗分开了”（创一4）。属灵的感觉和知识，就渐渐恢复了。从前所看作是的，现在却要以为非；从前所以为非的，现在却以为是了。虽然，在多人的经历上，未能即有极准确的鉴别，而心中对于光暗的分开，已是一种实在的光景了。此时神的话语（藉着其所发出的亮光）已经开始将人光明的灵和黑暗的魂分开了（来四12）。从此一个人里面就分为“从肉身生的就是肉身”，和“从灵生的就是灵”（约三6）的了，虽然这种的分开，尚未达到完全的地位，信徒也未有完全的经历；然而，在事实上，此二者的分别已是成功的了。

神将光暗分开，以地位与光，亦以名称与光；黑暗仍在，不过也有其地位和名称（创一5）。黑暗仍然是黑暗，永远是黑暗，终不会变作光明。大地自身原非光明的源头；它何时以背向光，就何时其情形仍是黑暗。黑暗受光的管束时，则毫无能力，叫光损其一线的明亮。光一来，黑暗和阴翳就无踪迹可寻，然而，其存在尚是如故。旧性情（肉身）和旧生命（魂），无论如何，总是黑暗的。灵命神性强壮时，它们就完全失去其效力。我们若不在光明中行，则我们就要又有暗昧的行为。我们未离开此世以前，虽然可以时在光明中行，然而，总不能铲除黑暗，叫我们的罪性罪命，化为乌有。我们虽是白昼之子，光明之子；然而，我们尚要行走在神的光明中，否则黑夜就要来了。

严格说来，白日亦非全光的，不过是“晚上”和“早晨”合成功的（创一5）。我们在世的日中最高尚的生命，就是“日”：然而，这不过是“晚上”和“早晨”合成功的；若说只有早晨并无晚上，则此“日”并非圣书的“日”了。“我们若说自己无罪，便是自欺；”（约壹一8）“我们若说自己没有犯过罪，便是以神为说谎的。”（10节）

黑暗的己身虽然是“夜”；然而，一经光照之后，黑暗就不再是“夜”了，不过，是“晚上”而已。因为神光一来之后，夜间无论如何黑暗，总不能无丝毫之光；夜里既有光明，则夜就不能终于为夜，不过是“晚上”而已。蒙神光照后的信徒，他的黑暗依然仍旧，并不稍变其性；然而，既蒙光照，则他的黑暗乃是受

光明管治的黑暗，并非无拘无束的了。就是有的时候，他的黑暗盛旺，而他所有的，亦不过晚上而已，并非全暗全黑的“夜”。虽然他有时难免完全的失败，希奇的跌倒；但他却不因此而失去其所有的光，和光所赐的生命，而成为一个完全未信的罪人。人一相信主耶稣就得着重生；一得着重生，就是得着永生。他虽堕落，然他仍是神的儿子，不过“偶然被过犯所胜”（加六1）而已；并非因之又回转到罪人的地位。这是神同等的恩典呢！

“有晚上，有早晨”，本章共说六次。光明虽称为“昼，然而，六日间所有的不过“早晨”而已；白“昼”的经历尚未曾有。早晨不过是自白的朕兆；早晨并非光明全盛的时代。虽然在神的程序中，晚上之后，必有早晨；虽然我

们已有黎明的光，然而越照越明，直到日午，尚非六日间叫有的事；这乃是在乎将来。现今所有的不过是早晨而已；他日神工完竣，神心满意足时，神安息了；那时，才有“日午”

（箴四 18）的实现，没有晚上，也没有早晨；我们要进入神的安息，永远快乐在光明不夜的日中。“这日到那日发出言语；这夜到那夜传出知识”（诗十九 2）；但是，听见明白的人不多。

真的，我们的亮光，在现今的时候，不过是“早晨”而已；我们大放光明之时还在乎将来；那时，有限的已经过去，我们要进入神的完全里。

基督徒与主同钉死

“神说，诸水之间要有空气，将水分为上下。”（创一6）这就是我们穹苍的天。这个天将下水和上水分开（7-8节）。从前深陷在咸涩、黑暗、苦恼的水中，现在分开化为气体，高升于天。这是何等的分别！神藉着“天”，将那恶浊的和那清洁的分开，叫它们各归其所。

这是十字架的工作。十字架的工作就是分别。神的亮光照明在黑暗的渊面，叫其原形毕露。浩浩荡荡、回无际涯的苦水，当初深藏于黑暗包围之下。尚不易使人认识其本来面目，亮光来了，现在已无所可隐的了。神的光越照亮，就越显明这一片汪洋的污秽。光不特不会洁净，反显出其不堪见人的惭愧来。在神的光照

亮之中，人是何等的自怨自艾呢！从前所以为稍堪藉慰的，现在一经挑拨，竟无一足取。罪性罪命的可恶，到了此时，才有一个真正的估价。在他们灰心懊悔之中，他们知道了神十字架的分开能力。十字架是会将我们的罪恶（罗六6，11）、自己（加二20）、肉体（五24）、世界（六14）、世俗（西二21）钉死了的。“死别”，死实在是一个大分别、大解散、大脱离。死是割断一切的关系，死是断绝一切的纠缠。除了十字架以外，没有别的会把我们从“下”分别出来。与基督的死联合，要叫我们脱离那一切属“下”的。我们虽然重生了，我们的罪恶、自己、肉体、世界、世俗，还是紧抓我们，要叫我们向下而去。我们重生以后，若再在经历上与主同死，则我们就要成为一个“分别”的人。十字架的记号就是证明

我们是天上人，叫我们与世人有所分别。神的亮光引导我们自审，自审之后，引导我们向下到十字架去得拯救。

我们不要将我们的地位，和我们的经历混了。我们一相信主耶稣作我们的救主，我们在祂里面的地位，就是最高上的了。祂所替我们成功的，就都算作是我们的了。当我们接受祂作我们个人的救主时，祂就将祂的十字架分开“上下”了。这是地位。但是我们此时不一定就有上下分开的经历。乃是当我们用信心接受祂在十字架上所成功的，而联合于祂的死时，我们才有脱离下面的事，思想上面的事的经历。我们虽是从“上头生的”（“重生”的原文）；但是，我们不一定都有“不属这世界”（约八23）的经历；所以，我们还要“进入”主的

死，实验过祂的死，叫我们真有一个灵魂分开的经历（来四 12）。大祭司的刀如同割开牺牲的骨节与骨髓，神的话所表明的十字架也应当分开我们的灵和魂。

我们重生那一刻，神就算我们已经与主耶稣同钉十字架了。我们相信祂的死是替我们死的；祂既然是替我们死，则祂的死就是我们的死；这是同死。替死自然生出同死，替死也就是同死。神受纳主耶稣的替死，神就是以为我们是死的了；所以，在个人的经历上虽是替死，而在律法裁判的眼光里何是同死。所以，我们同时信主耶稣，何时在事实上已是和主同死了，但是，我们还未有经历而已。同死的经历乃是在我们重生以后，因着光暗两性两命的交战，而寻拯救于十字架时所得的。

现在不特在外面的事情上，有了分别，就是在里面的心境上也能分开了。神在人的心灵里作工，叫他的情爱和羡慕，都是望上。他们得了重生，有了神的性情（彼后一4）；主的十字架叫这个性情分开上下的事。地上的事和天上的事，就是因着神的性情，而显明出它们不同的地方。现在信徒的心是向天而去。从前心中咸鹺、黑暗的邪情私欲，现在都蒙洁除，而专心思念上面的事。

既有了生命，就不能无空气以供生命的呼吸。天上的亮光既然照耀在灵魂里，这灵魂就不能不呼吸天上的空气。神不只在里面分开上下得水，还要在外面分别上下的事。祂把“天”放在我们里面，祂也把我们放在“天”里面，叫

信心有安顺的环境。圣徒的第一个记号，就是他们是属天的。他们蒙着天召，仰望天国，欲得天城。他们的盼望是在乎天，所以，既是仰望天上的家乡，就以为他们不过是在世寄居为客旅的。我们的内外有“天”以后，我们就真要知道同者为上面的事，同者为下面的事。

里面的天需求一个外面的天。有了天的生命的，必定有天的行为。重生人的性情，不特“不从恶人的计谋”，而且“不站罪人的道路，不坐褻慢人的座位”（诗一 1）。世人的快乐、喜好、时尚，不能使他与之同伙。如果身体强健的人，不能呼吸恶浊的空气，则圣徒那能在忌恨、淫邪、嬉笑、混乱中呼吸呢？他们爱他们弟兄的同在，就是他们天程中的同伴。

“我们因为爱弟兄，就晓得是已经出死入生

了。”（约壹三 14）

此时，信徒的心已经归神管理了；然而，实在与从前的情形，尚是大同小异的。干地尚未出来，果子尚未生产，现在心已向上，天人的交通已经开始；但是，应当等至再进一步，我们才能结果归荣与神。

基督徒与主同复活的经历

“神说，天下的水要聚在一处，使旱地露出来；事就这样成了。”（创一 9）这是神第三日的工作。神在这里叫作的，和“第三”（林前十五 4）这个数目所表明的复活，全是相合的。大地现在从水里出来；它本来埋在黑暗的苦海中，现在却从它的坟墓起来了；堪造作、能结

果的干净土，现在从死海里浮出来了。虽然神不消除海水，然而，神却限制它，叫它不能流过它的定限。海现在有它的强界，它不能泛滥大地。神赐之以名（创一 10），而承认其存在。等到新天新地时，才消除了它。旱地也得了新名（10 节），以示与海有别。这是第三日首半的工作。（第三日的工作分为两半，这日神两次说话，神两次称善。首半大地从水中出来，下半大地上生了草、菜、以及果树。）

我们看见十字架如何在前一天作工。本日所自然表明的，就是复活。基督的死和复活，都是我们新生命的供给者。祂如何为我们死，也如何为我们复活（罗四 25）。我们如何需要祂的死，也如何需要祂的复活（五 10）。人若丢弃此二者之一，就要叫福音成为虚空。我们藉着

主耶稣的死得以脱离一切属乎亚当的，属乎天然的。我们藉着祂的复活得进入一切属乎基督的，超乎天然的。祂的死叫我们不再作罪人，脱离罪人的地位和经历。祂的复活叫我们成为义人，得着人的地位和经历。“若有人在基督里，他就是新造的人；旧事已过，都变成新的了。”（林后五 17）

神的救赎计划，并非要修造弥补我们所旧有的，乃是“新造”我们。所有旧的，祂都不要；祂用主耶稣的死，叫我们脱离旧的；用主耶稣的复活，叫我们进入新的。我们若与主同复活，我们就与主有经历上的联合；我们若的经历上“在基督里”，则我们就要在经历上是个“新造的人，旧事已过，都变成新的了”。与主同死的人还当与主同复活，才能实验过一

个新造的人生。

我们的“旧造”里所包括的一切，无论是性情、是生命，是从这性情所发出的意思，或这生命所发出的工作，都不能满足神的心。“在亚当里众人都死了”（林前十五 22），我们所有的旧造，在神看来，在里面都有“死”的记号。这些死的东西是不堪修改的。神要全新的，祂要“新造的人；旧事已过，都变成新的了”（林后五 17）。所以，祂最初的工作，就是叫人重生，以“新灵新心”给人（这是第一日的工作）。这个新的灵就与神的圣灵同工，将旧性情、旧生命交与十字架，把它们钉在十字架上（这是第二日的工作）：神既解决了“旧事”，祂现在就开始发展祂的“新造”，要叫诸事“都变成新的”。祂这样一步一步的

进前，直到最后把我们的身体也改变了（第六日）——全是新人。这个我们再后就要看见。

复活的经历是在重生（第一日），和同主钉死（第二日）之后，才有的。重生是生命的开端。有了重生的生命，我们的内里才有肯与圣灵同工的部分，以愿意与主同钉。同钉自然引到同复活。“我们若在祂死的形状上与祂联合，也要在祂复活的形状上与祂联合。”（罗六5）重生是得着生命，复活是得着更丰盛的生命。信徒若停在重生，则不能胜罪；若停在同钉，则不能行义（神的圣洁）。这个是我们听应当按着经历前进的：在径历上，虽然是先重生，后同钉，再后同复活；然而在事实上，我们相信主耶稣，得着重生那一刻，神就算我们是复活的了；不过我们自己的生命，尚未有经

历而已。

有一个很大的危险，就是许多的信徒，因为自己内顾不能看见“旧事已过，都变成新的了”时，若不以为自己尚未重生，就以这话太过，非人之所能历。有的就尽力去修补他自己的生命，以期与神所说的话相合。然而，在经历上，他们的结果就是失败，没有平安，丧失喜乐、自由和能力。其实，他们若用信心弃绝自己，专心仰望基督，则他们就有得胜的可能。我们失败的缘故，多是因为我们不要同钉的根，而要复活的果。我们没有让十字架作更深的工夫于我们里面，却欲急切进前，得着复活的生命。我们欲藉着旧性命造出新性命来，这原是万不可能之事。复活乃是根基于十字架。没有十字架就没有复活；欲有复活的经历的

人，必定应当先有十字架的经历才可以。

至于我们的蒙神悦纳，并不是因着我们的经历如何，我们相信主耶稣，信心就将我们联合于祂里面，我们“在基督里”的地位，叫我们蒙神悦纳，算我们是一个全新的人。在基督里的蒙悦纳，就是蒙悦纳像基督一样。神并不管我们里面有甚么，祂只因着我们的地位，而以我们为全新的圣徒。这是关乎我们得救的问题。

然而，在另一方面，神却要我们作祂儿子身体的人，经历我们元首所为我们成功的。这样，我们才能脱离旧造，而成为新造。我们是与主同复活，不是自己去复活。基督的复活把我们放在新境地里；我们乃是与祂同复活。我们若以信心承认这个事实是真的，而接受它，则主

的复活要将我们放在海水所浸涨不及的旱地上。

地从水中出来了，灵也从肉身中复活了。水并不消灭，肉身也并不变为灵，也并不被铲除。水已经驱聚一处，不能越过其界限；肉身虽在，然而主的死和复活，叫我们有权限制它。肉身原是无可救药的，已经被神所弃绝。然而，与主同死同复活的人，乃是不“属乎肉体”的了。

我们已经看了第三日工作的上半，我们现在可看下半。我们已经复活了，现在就是要结果（创一 11 - 12）。复活和结果原是相连的。

“你们藉着基督的身体，在律法上也是死了；叫你们归于别人，就是归于那从死里复活的，

叫我们结果子给神。”（罗七 4）我们“既从罪里得了释放，就作了义的奴仆”（六 18）。

神称旱地为“地”，这个“地”字原文的字根乃是“破碎”。我们知肥壤都是破碎的，不破碎就不能肥沃。地的土块越碎为粉，则其收成越好，因为如此才能以养料给所栽植的种粒。海水虽然退了；然而，地仍难免刚硬，抵制种植人的手。肉身的势力虽然已失；然而，天然的魂命仍然以“善我”自居，夸其天然的才干、美德，而下肯服降。信徒魂命的破碎，乃是天父手中肥美的田地。神并不是向我们要求才干，乃是要要求无能；祂并不是向我们要求能力，乃是要要求软弱；祂并不是向我们要求充满，乃是要要求虚空。祂不要我们抵抗，乃是要我们降服。祂是全能，祂有全能，祂的力量是

由软弱而显明。破碎的田地，是神的种粒生长最茂盛的叫在。

结果并非因着自己的团结，乃是自己破碎、谦卑、软弱、无依的投靠于神，让祂的手作工。我们自己的能力，多是神能力显现的障碍物。

“一粒麦子不落在地里死了，仍旧是一粒；若是死了，就结出许多子粒来。”（约十二 24）我们若不恨恶我们魂的生命，天然的生命，自己的能力、才干、智慧、美德，则我们就不能有许多子粒的产生。乃是当我们驱除我们从肉身所得之天然的生命和能力（水里出来的地），而用破碎的心，接受神的手时，我们才能得着神的果子。

我们常常以为罪恶污秽的肉体，应当灭绝；但

是，我们却不知道在结果的条件上，舍弃我们良善、正当、诚实、仁义的魂（我），和灭绝肉体是一样要繁的。我们已经满意于我们的田地了，但神却以为田地应当破碎。我们太自重了！岂知我们的自我已是受过亚当的罪染，终是软弱无能的呢！叫有的佳美、立志和定意，都不过是昙花泡影的呢！

就是当我们自己较弱时、虚空时、一无所有时、泥土顺服陶人的手时，基督的生命就活在我们里面，祂的能力就从我们身上显明出来。我们越知道十字架的意义和复活的实在，我们就越知道魂命破碎的实在意义。

这地并非用海水灌溉的。它的生产力并不受肉体的栽培。雾气（创二 6）是它的滋润品，圣灵

会照着它。在真道上的结果，肉门体所有的规条，乃是“毫无功效”的。反之，限定其强界，指定其名称，就是表明其不特不足以为新造物之助，乃是受定罪，以为是不堪救药的。

所结的果子也是有进步的。青草先来，然后有菜蔬，再后则有结果子的树木。果子原非自用，乃是为着主：“结果归于神。”（罗七4）而各种的果子又是能自传其种的。“各从其类，果子都包着核。”（创一12）孩是各从其类，包在果子里面；所以，爱心才能生爱心，喜乐才能生喜乐；余类推。我们若要爱心，就当显出爱心；若要喜乐，就当显出喜乐。多在太阳光热之中的果子是最熟的，最合乎主人的胃口的。果子最熟，它的核也是最熟的。人所收的，乃是照乎他所种的。

基督徒与主升天

“神说，天上要有光体，可以分昼夜，作记号，定节令、日子、年岁；并要发光在天空，普照在地上；事就这样成了。”（创一 14 - 15）如今的工作，和从前的光景是大不相同的，从地迁到天来。本日乃是天上的工作；这是信徒和基督的升天。

复活之后，顺序的事实就是升天。升天是复活后的必须真理。没有升天，则我们的“新造”并非一个完全的工作。再者，升天像其他（同钉、复活）的真理一样，乃是当我们一相信主耶稣时，神就将我们放在升天的地位了；不过我们未有经历而已。升天的经历，乃是顺随在复活之后。我们若真与主同复活，联合在祂的

复活生命里，则我们就要自然的在地上结果，
灵性高升于天。

神“叫我们与基督耶稣一同复活，一同坐在天上”（弗二6）。复活了，就自然的升天。升天的生命是每个圣徒所应当达到的。主耶稣从死里复活，升天坐在神的右边，“远超过一切执政的、掌权的、有能的，主治的，和一切有名的”（一20-21），升天的生命就是一个胜过撒但所有权力的生命。前此，我们所胜过的，不过是肉体、罪恶、世界而已；到了升天，我们就要在经历上和一切执政、掌权、有能、主治、有名的黑暗权势争战，且要得胜。乃是当我们的灵与魂完全分开，灵因着复活有绝对的自由，不受魂的情感、心思所影响，完全超越环境，以及世上的事物时，我们才得了升天的

生命。达到升天生命的圣徒，就有宝座上的眼光，并且在诸事上有不动心的经历。真和主同钉十字架的人，才能真和主同复活。真和主同复活的人，才能真和主同升天。“所以你们若真与基督一同复活，就当求在上面的事；那里有基督坐在神的右边。你们要思念上面的事，不要思念地上的事。因为你们已经死了，你们的生命与基督一同藏在神里面。”（西三 1 - 3）

光体分为日、月、星（创一 16）。太阳是白昼的光体，是大地热气和亮光的来源；它的光是自有的、不改的、时常的；这真是那位“天上人”的预表。祂虽曾一度来世，然祂已经回到荣耀里去了。玛拉基书四章二节也是如此表明。荣耀的主耶稣乃是诸天的“大光”。当祂

在世时，祂是“清晨的日光从高天临到我们”（路一 78）；又是“世界的光”（约八 12）。祂虽是“真光，照亮一切生在世上的人”（一 9），然而，“光照在黑暗里，黑暗却不接受光”（5 节）。“光来到世间，世人因自己的行为是恶的，不爱光倒爱黑暗……作恶的便恨光，并不来就光，恐怕他的行为受责备。”（三 19 - 20）所以，主耶稣回到天上去，居在“帐幕”里面，等到千年国时，才为“公义的日头”（玛四 2）；那时，这“太阳（要）如同新郎出洞房，人如勇士欢然奔路。它从天这边出来，绕到天那边；没有一物被隐藏不得它的热气。”（诗十九 5 - 6）

现在，祂的亮光并不照耀在世上；除了信祂的人之外，没有别人能在祂的光照之中。“世人

不再看见我；你们却看见我”（约十四 19）；

“我们惟独见……耶稣……得了尊贵荣耀为冠冕。”（来二 9）所以，“你这睡着的人，当醒过来，从死里复活，基督就要光照你了。”

（弗五 14）

在现今世界道德的黑夜里，世人已经丧失太阳的所在了；然而，教会升上高天，尚得看见日光。月如何反照夜里的日，教会居住在基督的光里，也要如何成为厌弃基督之黑夜中的光体。在第一日时，我们是领受光，“信从这光，使我们成为光明之子”（约十二 36）。现在，我们是要反照光，为基督在这恶世界里作见证。“你们是世上的光……你们的光也当……照在人前。”（太五 14、16）

处在这个升天的地位，叫圣徒和主耶稣有更亲密的交通。在此，黑夜的原形岂不看得更清楚？在此，黑暗的权势，岂不觉得更邻近？在此，岂非有更远大的眼光？在此，岂非有更明显的基督？这是何等的地位！

月光虽次于日；然而，其相差是何等的远！她虽是黑夜的光明，然而，与亮光的来源一比，就是当其最美最圆时，仍难免显出其清冷与银灰来！时常更变！圆缺不一！其圆缺的度数，乃是照其面向太阳正侧的度数转移！有时，或竟至不放光明！“我们众人既然敞着脸，得以看见主的荣光，好像从镜子里返照，就变成主的形状，荣上加荣，如同从主的灵变成的。”

（林后三 18）她是何等的会改变呢！照着神的定规，她是天上的东西，常在天上的。然而，

按着人的眼光，她并不常在那里，且是时常失踪的。就是在那里了，全圆的时候，却是不多！转离光明根源的时候，岂非正常！她的工作就是接受；她自己并没有荣耀，她所有的荣耀，乃是从她的主来的。在祂的光中，她能照耀。她的亮光，原非自有；她并不必用心工；面面相对，就是她辉煌灿烂之日。从地上看过去，她虽是“美丽”（歌六 10），虽然“养成宝物”（申卅三 14），虽然“永远坚立，如天上确实的见证”（诗八九 37），虽然“大有平安”像地“长存”一样隳（七二 7）；然而，赐人以生机生命的，还是太阳自己直接的光线。我们在基督里的地位原是宝贵；然而，我们直接经历祂的和暖，亦是要累。太阳一来，星月就都不见了。

星在现时固是个人圣徒的预表，因为他们“显在这世代中，好像明光照耀”（腓二 15）。然而，太阳已经过去，月亮不久也要过去了；星快要来了。“智慧人必发光，如同天上的光；那使多人归义的，必发光如星，直到永永远远。”（但十二 3）

神创造这些，就是要它们“管理”（创一 16 - 17）。圣徒的亮光是具有管理的力量的！多少的罪恶在圣徒的面前，应当隐藏起来！多少的污秽人事，不敢亲近圣徒！凡在神的圣洁、荣耀、公义、仁爱中行走的圣徒，都有这一分的管理力。

信徒所管理的，不过黑夜而已。升天基督徒的最大权利，就是胜过黑暗的权势。前此，信徒

对于灵界里的争战，甚为模糊；对于撒但的计谋，仇敌的攻击，魔鬼的试探，邪灵的假冒，都无明晰的眼光看清；乃是当他们升天时，才觉得黑暗权势的实在，才知道如同藉着羔羊的血、见证的话、不以性命为念的志，胜过仇敌，才知道如同运用圣灵的剑，就是神的话以攻击撒但的能力，才知道如何有挑战的祈祷，求神败坏魔鬼所有的作为，才知道如何站立在十字架的根基上，持守十字架所已经成功的得胜，用赞美的话赶跑邪灵的冲突，才知道如何运用意志以反对抵挡仇敌所有的计划。升天的信徒因为得了管治黑暗权势的地位，所以就常有“将撒但笊踏在脚下”的经历。

这些光也是用以“作记号，定节令，日子、年岁……分别明暗”（创一 14、18）的。升天的

信徒知道时期的预兆。他们知道如何分别时候。他们有神宝座上的眼光，对于世事有极清晰的想法。升天的圣徒知道末世时所必有的光景是甚么；所以，当事变人乱时，众人慌忙无措，希奇诧异的时候，他却安然不动；因为早已如其必有了。到了升天的地位，信徒才能知道主对于末世有甚么举动，才知道末世时，对于教会当取何种态度，对于世人当有何种精神，自己应当如何儆醒，才知道末世时假基督、假先知要如何迷惑世人，才知道邪灵以及犯罪天使要如何混世，引诱世人听从鬼魔的道理，欺骗无知的圣徒，叫他们信从怪异的奇事，寻求假冒的方言，以及其他超乎天然之外的经历。在神道中本来没有根基的，就要受牠们的迷惑，但是升天的信徒，因为得了神的眼光，早已知道牠们的诡计，就不受其欺骗。

基督徒生命的彰显

“神说，水要多多滋生有生命的物；要有雀鸟飞在地面以上，天空之中。”（创一 20）这是第五日的工作。本日是介乎升天和主再来、并作王之间；所以，其属灵意思，不难寻得。

神在这里造鱼与鸟（21 节）。水自己不会生鱼，地自己也不会生鸟。鱼鸟乃是神所造的，放在水中和地上而已。这些东西是有生命的（21 节）；不过其生命的形式不同而已。水是我们罪性（肉身）的代表（上文已说），这个叫我们进入试炼；然而，神的恩典却在此中为我们成功了生命的形式，地原是我们洁净过之魂命的代表（上文已说），这个叫我们受着刺激；然而，神的良善，却在此中为我们成功了

生命的形式。

我们的生命虽已达到升天的地步，然而，我们仍然是人，仍然在世，所以，我们不能不在我们的肉身上表显神的生命来。升天是我们的出世，今日是我的入世。现在神藉着祂的教训，叫我们的魂命里、肉身里，都发表神的生命来；乃是达到这一层，我们的生命好像才成了形。生命的形式虽然不同，然而，现在乃是

“荣上加荣”的时候。升天乃是我们在天上的地位，今日乃是我们在上表显我们的生活。所以，在接物待人中，就不得不在肉身上、魂命上，表显我们的生命。鱼鸟的外面形式虽然不同，然而，其里面的原则，总是无他——生命而已。水中的鱼表明生命在水中，地上的鸟表明生命在地上。虽然水和地原都是死的，没有

生命；然而，神能造成生物（虽然有不同的形式）放在其中。这是很明白的。当我们基督徒生命才开始的时候，在我们的肉身里、魂命里，是没有生命的。但是当我们升天以后，神的生命就要在我们在世的生活里，在肉身里、魂命里，表显出来（然而，我们应当分别：肉身和魂命总是没有生命的；不过神的生命在其中表显出来而已）。“你们显在这世代中，好像明光照耀，将生命的道表明出来。”（腓二 15 - 16）“你们的生命与基督一同藏在神里面（这是升天）……所以要治死你们在地上的肢体（这是表显生命）。”（西三 3、5）这样，就能得着神的祝福（创一 22）。

完全像主

“神说，地要生出活物来，各从其类：牲畜、昆虫、野兽，各从其类；事就这样成了。”

（创一 21）第六日的工作像第三日一样，也是分作上下两半的。地上活物的受造乃是第六日上半的工作。这里生命的外表是进步的。现在也没有水了，乃是新人里美德的产生。

我们若将第五日的工作和第六日上半的工作合起来看，更有许多的意思。鱼、飞鸟、牲畜、昆虫、野兽，都是人的预表（太四 19；徒十 12、28）。基督徒升天之后，他就成功为神生命的运河，将神的生命运到许多人的心里去。这些都是指着现今的生命和工作说的。

我们现在看第六日的下半。神照祂自己的形像

造人（创一 26 - 27）。这个带领我们到基督的再临。不过在灵性上，这个已经是个事实了。

圣徒经过重生、同钉、同复活、结果、升天、表显生命诸灵程之后，他们就自然的达到完全像神这一步。“基督成形在……心里”（加四 19）原是圣徒灵性的目标。乃是当我们在诸事上与基督联合，经历过祂所有替我们成功的，我们才能在经历上“变成主的形状”（林后三 18）。

“你们已经脱旧人，和旧人的行为，穿上了新人；这新人在知识上渐渐更新，正如造他主的形状。”（西三 9 - 10）“要脱去你们行为上的旧人……又要将你们的心思，改换一新；并且穿上新人，这新人是照着神的形像造的。”

(弗四 22 - 24) 在我们的经历上，我们应当有“新人”的完全像神的生命。“脱下”和“穿上”，都是意志的行为。信徒运用他的意志推辞一切旧人的行为，拣选一切新人的新鲜。基督徒生活的最高点就是意志的生活。如此以后，若在心思上、知识上更新，就能完成神的雕像。心思原是属灵的战场；在行为上、生命上，圣洁公义的（24 节），未必在心思上有更新的经历。这是旧亚当生命最牢固的一点，也是受罪恶重染最深的所在。如果心思更新了，则神的形像恢复了。

然而，实在神的形像恢复的时候，还是在乎将来——主耶稣再临的时候。“我们却是天上的国民；并且等候救主，就是主耶稣基督从天上降临。祂要按着那能叫万有归服自己的大能，将

我们这卑贱的身体改变形状，和祂自己荣耀的身体相似。”（腓三 20 - 21）“主若显现，我们必要像祂。”（约壹三 2）

圣徒并不只得着神的形像而已；并且，要管理一切（创一 26 - 28）。这个带领到千年国度里。这是圣徒的操权。“与基督一同作王一千年。”（启二十 4）“可以有权柄管十座城。”（路十九 17）

千年国的荣耀，不是每一个信徒所都有的，乃是经历过创世记第一章各层的才有。凡人与基督已过的经历相联合的，就要与基督将来的荣耀相联合。得救只用相信主耶稣就够了。但是，同主为王，若非忠心，若非受苦，若非得胜，就断不能得。十字架是得冠冕的途径。受

苦是进入荣耀的条件。神要白给救恩，但祂不白奖荣耀。凡愿意为主在今世损失的，在来世都要得着。今生已作王的，岂有来世再受荣耀之理！自甘卑微原非易事；高升荣耀岂是寻常！圣洁的生命和忠勤的工作，不能不在主前受称赞。但是，这个管理并非完全等到将来才有的；我们现在灵中，就可以作王了；不过满足的应验需等到将来而已。我们现在就能用我们从主所得的权柄，管理一切。我们应当作王管理邪灵，禁止牠们的工作。如果撒但在千年国应当受捆绑，则我们岂不能运用“来世的权能”，在现今就囚禁牠到一个界限么？我们也能运用我们祈祷的军器，以管治我们的环境：无论是国事、家事、教会事、个人事，我们都能用祈祷来管治，就是我们的自己，我们也能运用我们的意志，靠着圣灵的能力，而有完全

的自治。这是实在的得胜生命。“千年国”的基督徒，是最有能力的基督徒。

除了管理作王之外，圣徒还有他自己的粮食（创一 29）。结子有核的植物，就是生命的标记。它们里面有生命的能力。惟独有生命的，才配作我们的粮食。粮食是我们将来赏赐的一部分：“得胜的，我必将神乐园中生命树的果子赐给他吃”；“得胜的，我必将那隐藏的吗哪赐给他”（启二 7、17）。粮食的问题是复活后，仍然继续有的，所以，我们的主复活后再饮食；所以，永远天城中仍有生命树的果子给人吃。

然而，我们现在就可经历我们将来所要的。我们所吃的，乃是我们健康的组织者。有生命的

粮食，才能叫吃之者有生命的滋养。所以，就是各种生物，也以“青草”给牠们吃。“人活着，不是单靠食物，乃是靠神口里所出的一切话。”（太四4）“我的食物，就是连行差我来者的旨意，作成祂的工。”（约四34）“我就是生命的粮。”（六35）“吃我肉、喝我血的人就有永生。”（54节）我们现在若要强壮，我们不能不吃神的话，不能不以神的旨意为粮食，不能不吃喝主耶稣。并不是随便读过圣经，乃是用祈祷默想的工夫，消化了神的话语，叫我们的灵命得着补益。一次忠心遵行神的旨意，好像我们里面的人一次得着滋养。我们用信心支取主耶稣的死（肉）和生命（血），消化在我们的生命里，就要叫我们进前有能力。要谋灵性康健的人，不能不吸收生命的粮食。别的不过糠秕而已。

永远的安息

“神歇了祂一切创造的工，就安息了。”（创二 1 - 3）天地万物都造齐了，神救赎的工已经完成了，现在所剩下的就是安息。

神在第一章里说话还不只十次。祂所说的，现在都成功了。在每层里都有神的话作工。神每次都说，神所有的作为，不只是发展最初的潜势力而已，乃是步步发出祂的神力以成功祂的神谋。“我们原是祂的工作，在基督耶稣里造成的。”（弗二 10）顺服神话语的规模的有福了！神七次说“好”，到了最末了一次，祂说，“甚好”。祂对于祂自己忍耐、精细的工作，生出满足的心。因为祂满意了，所以，祂就安息了。这是神的安息。所以，这个带领我

们到新天新地，永远安息的时代。那时我们要“进入神的安息”（来四 3），“歇了自己的工，正如神歇了祂的工一样”（10 节）。永世开始了，在亿万无穷的年日中，我们要安息在神的面前，在祂的里面，明白祂的旨意，希奇祂的慈爱，赞美祂的恩典。这是甚么光景呢！

“神为爱祂的人所预备的，是眼睛未曾看见，耳朵未曾听见，人心也未曾想到的。”（林前二 9）

然而，赞美神，因为我们不必等到将来才有那个安息；现今就可预先领略这个安息了。“凡劳苦担重的人，可以到我这里来，我就使你们得安息。我心里柔和谦卑，你们当负我的轭，学我的样式，这样，你们魂里就必得享安息。”（太十一 28 - 29）这里有两个安息：第

一，是我们相信主耶稣作救主时，所得着的；
第二，是我们学习主耶稣所得着的。我们的魂原是许多的恋慕、刺激、贪求、难过、烦躁、悲伤，但是，如果我们想到主的柔和谦卑，祂如同受罪人的顶撞，祂如同负轭，祂如何表明祂作羊羔的样式，则我们就不至疲倦灰心。我们若学习祂，就要看见我们的魂中满了安息。安静的生命！无为的生命！以神旨为最美的生命！何等的安乐！

六日间都是“有晚上，有早晨”；晚上之后，虽有早晨，究无不夜之日。今（第七）日，神的安息，再没有“晚上”了，就是“早晨”也再没有了，现在所有的，就是完全、美满、荣耀，不终之“日”（与早晨别），是神所祝福，所分别为圣的。

物质的创造，乃是灵性创造的预表。物质创造所有已过和将来的十段历史，乃是信徒现今所已有的经历，不过有的需等到将来，才有完全的应验而已。“基督爱教会，为教会舍己；要用水藉着道，把教会洗净，成为圣洁，可以献给自己，作个荣耀的教会，毫无玷污皱纹等类的病，乃是圣洁没有瑕疵的。”（弗五 25 - 27）

我们所说过的一切，是同等的简单明白！凡愿意知道这教训的，都要领悟神创世向我们所发出的声音。神手里的工作，都是为神作见证，表明祂的深思和大爱。创造与救赎乃是神双管齐下的工作，在无声中说出祂的己来，基督乃是一切圣经的钥匙。我们并非牵强附会，削

足适履；因为这乃是神所预定为祂自己和祂的基督，并祂的救恩作见证的。若有差错，则是拙笔不知如何达意。

——倪柝声《默想创世记》

第五章 创世与基督圣迹（一）



[返回顶部目录](#)

基督是一切真理的钥匙。圣经若没有基督，就是一本死的书。没有基督，我们就不能明白圣经。在圣经难解难明的地方，我们若联想到基督，把祂放在里面，就要得着奇异的亮光。圣经原是以一人为中心，没有这一人，我们就不知道圣经是说甚么话。这一人就是主耶稣基督。祂自己说，“你们应当查考圣经……给我作

见证的就是这经。”（约五 39）又说，“我的事在经卷上已经记载了。”（来十 7）圣经是神写的道，基督是神活的道。写的道乃是为活的道作见证。活的道乃是应验写的道。我们在马太福音怎样读到主耶稣，我们在创世记也照样读到祂。

我们已经在前一章里看见：物质的创造，不过是表明灵性的创造而已。我们现在要看，神在物质创造中所有的步骤，加何与基督在灵性创造里一切的作为相同。其实，神在创世中的工作，也是主耶稣作的，因为“万物是藉着祂造的；凡被造的，没有一样不是藉着祂造的”

（约一 3）；真的，“万有……都是藉着祂造的”（西一 16）。所以我们现在要看，基督在物质创造里，与祂在灵性创造里，如何相同。

愿我们脱离一切的推想，只将神在祂书里所明书的基督表明出来。神既将物质创造作灵性再造的预表，则我们要查看，这两个创造在基督手里如何相合，也是极乎合理的。

救赎的必须

“起初神创造天地。”（创一1）神所作的都是完全的，凡从全能者手里经过的，总没有罪恶的瑕疵，老旧的皱纹，以及其他的各病。神所作的像神自己一样，都是美丽完好的。新从主宰宇宙者——独一的陶人——手中出来的东西，是何等鲜明荣耀呢！这是人类原本的光景，是神所看为“甚好”的。

但是，好事多磨，这样的光景并不长久。我们

才听见神创造一个完全的天地，我们立刻就续闻底下惨痛的故事。“地变（原文）空虚混沌！”（创一2）这一节与上一节所记的是何等的不同呢！神所造的大地，竟然变了！在此两节的中间，必定有一奇异的灾难发生，所以，佳美的大地变为混沌空虚了。罪进来了！天使堕落了！这一段的历史，大为伤心，神不忍直接记载出来。人类也犯罪了，所以，达到这样卑下的地位。

“渊面黑暗！”这是堕落人生的写真。黑暗遮盖在深渊的上面！灵性上、道德上、心思上、行为上的黑暗，蒙蔽了所有从肉身生的人类！黑暗的权势，就是撒但的能力，覆被了世上的罪犯，叫他们没有一值得有自由不服在牠的权下。在深渊里面，任人们去发明、去制造、去

夸口他们的文化和知识；撒但只叫渊面盖满黑暗，没有神的亮光够了！然而，正在此时，人尚自谓其二十世纪文明时代是空前的咧！其如尚在魔鬼的权下何？

在这一种情形中，人们本无希望得救的可能。神也并不是欠人类的债，或因曾与人类立约，必须履行；听所，叫祂的儿子降生救世。祂若施行祂的审判，叫世人尽皆永远灭亡，尚是极乎公义的。但是，祂有皇恩，无限的、浩荡的、出人意外的恩典。祂竟然预备救法来拯救世人；神在六日间，如何恢复了物质的创造，神也加同在六日间所预表的基督救恩里，救赎了犯罪的人生，作成了祂属灵的创造。我们视在要一步一步进前默想。我们能多说基督，多

想基督，是同等的高兴呢！愿我们对着奇妙的救主，所作奇妙的救功，静默、称羨而敬拜。

第一日的工作，表明主耶稣的降生

在第一日的工作里，神创造光，亮光照在黑暗里。世界的深渊上面，本来都是黑暗幕布，现在光来了！这是光暗的第一次接触。世界从来没有这样的光景，这是第一次有世上的亮光临到暗世来。这明是主耶稣降生的预表。当约翰说到主耶稣的降生和祂如何以道而作肉身时

（约一），约翰就说，“光照在黑暗里，黑暗却不接受光；”（5节）又说，“那光是真光，照亮一切生在世人的人。”（9节）约翰在这里，明是以为主耶稣的降生，好像是光照在暗世一样。当撒迦利亚说到主耶稣的降生时，他

也是说，“因我们神怜悯的心肠，叫清晨的日光从高天临到我们。”（路一 78）就是主耶稣自己也是将祂的降世比作光照世间。祂说，“神差祂的儿子降世……光来到世间。”（约三 17、19）这几节的圣经明证给我们看：神第一日的工作——召光照黑暗里——乃是预表主耶稣后来如何为真光而降临世间。光是来了，可惜世界尚不肯被其普照！

第一日的工作乃是救赎工作中的第一步。光不来到世界，神人终无接触之机。主耶稣若不降世，罪人就不得看见独生子所表明的父神。我们现在看，第一日的工作，和主耶稣的降世，如何相同。

光的照耀乃由于圣灵的工作：“神的灵伏覆

(原文) 在水面上。” (创一 2) 道成肉身，亦是如此。天使告诉马利亚说，“圣灵要临到你身上，至高者的能力要荫庇你；因此所要生的圣者，必称为神的儿子。” (路一 35) 至高者的儿子，当由圣灵而生，但是，世人却不要圣灵的重生。神首日所召者是光。“神说，要有光，就有了光。” (创一 3) 这个 (主耶稣降世为光) 我们已经说过了。我们现在再看一处圣经。当西面看见孩子主耶稣时，他就说，“主阿，如今可以照你的话，释放仆人安然去世；因为我的眼睛已经看见你的救恩，就是你在万民面前所预备的；是照亮外邦人的光，又是你民以色列的荣耀。” (路二 29 - 32) 谁愿给祂照亮呢？

神称许光为佳好：“神看光是好的。” (创一 4

上) 神对我们的主耶稣基督，头一句话就是：
“这是我的爱子，我所喜悦的。” (太三 17)
父的心除了祂自己的儿子之外，并无一能使之
喜悦，因为“属肉体的人，不能得神的喜
欢。” (罗八 8) 今日犯罪人生怪现象之一，就
是以为自己的行为是神所十分满意的，而主耶
稣亦不过尔尔！血气的世人是同等的盲瞎呢！
竟然不能看见主耶稣的美丽，而恋爱祂！但
是，神总是以此光为好。能有神眼光者有福
了！光是和黑暗分别的：“就把光暗分开
了。” (创一 4 下) 对于这个，我们看见圣经
所告诉我们的是同等的相合。希伯来书说，主
耶稣是“圣洁、无邪恶、无玷污、远离罪人、
高过诸天的大祭司” (七 26)。这个人子与平
常的人子，是同等的互异呢！祂虽然愿与我们
同得人的性情，但是，祂却不与我们同有人的

罪根。光是与黑暗分开的，基督是与罪人有别的。神为光定名：“神称光为昼。”（创一5上）照样，基督的名字，乃是神为祂称的。祂的名字并不是约瑟和马利亚为祂起的。当祂还在母胎的时候，天使就告诉马利亚说，你“将要生一个儿子；你要给祂起名叫耶稣，因祂要将自己的百姓从罪恶里救出来。”（太一21）在祂还没有降生的时候，祂就已藉着先知预言说，“自出母腹，耶和华就题我的名。”（赛四九1）祂是一个耶稣，所以，祂是一个救主。现在救主已经来了，你要怎样待祂呢？世人并没有去要求一位救主。乃是祂自己施殊恩，降世为人。救主已经来了，明光已经照了；谁要祂呢？

道成肉身是救法开始的第一幕。人本来是非常

软弱的，属乎血气的。世人是甚么呢？他不过是尘土！人是有限的、受制的，凡人的一切美德（若有的话），是有他的境界的，不能越雷池一步。人的思想、人的品性、人的行为、人的道德，都不过是在人这个水平线上，总不能有进于此的。软弱、跌倒、犯罪，乃是人类的普通性质；即云甚有一二长处，然而，总不能超越人的疆界。但是，人若只止于人——软弱、失败、犯罪——则神必定不满意。神是完全的，所以，要人有完全的品性、道德、行为、思想，若非达到神的程度，神就下以人们为俦侣，使之得永生，与祂同住于天。人靠自己，若非达到神的地位，像神那样的完全，那人是必定不能得救的。这样，世人还有盼望么？所以，神分位成人是非常要紧的。主耶稣的降生就是神性和合于人性。主耶稣是神，但

是祂成为人。所以，祂是神而又是人，是人而又是神。神人中间，本来是有有一个深渊隔开的；神不会变作人，人也不会变作神。但是，主耶稣降世了，祂是道成肉身。祂是神人中间的浮桥。神人在主耶稣里相遇。人没变作神，神也没变作人。主耶稣是表彰神，而祂又是代表人。祂是独一无二的神，祂又是独一无二的人。因其是神而又是人，所以，神在祂里头能够施恩给人。因其是人而又是神，所以，人在祂里面与神亲近。现今在世上有一个人，祂是一个真人，而又满有神性；这样，世人后来就有得着神的生命之可能。祂是一位真神，而又满有人性；这样，后来神的生命就能达到人的灵里来。神人原无联合的可能；但是神人在主耶稣里已经联合了；所以，此后，神人有联合的可能。道成肉身不是福音的全部，不过是救法的

最初一步；这一步宣告将来救恩的性质和结局。

但是，道成肉身的直接原因，尚不在此。神的儿子所以“亲自成了血肉之体”者，乃是

（一）“要藉着死，败坏……魔鬼”；（二）“并要释放……”（来二 14 - 15）。人已经犯罪了；罪的工价就是死；掌死权的就是魔鬼。罪引人到死；魔鬼藉着因罪而有的死掌理人。所以，神若要救人，必须解决（一）罪刑的问题；（二）魔鬼所掌的死权。罪的刑罚是死，但是，没有肉体的人就不会死；所以，主耶稣“亲自成了血肉之体”。祂既然有了身体，祂就能死，就能为人赎罪。所以，神给祂“预备了身体”，来“照神的旨意行”；这个旨意，就是“耶稣基督只一次献上祂的身体”，“献

了一次永远的赎罪祭”（来十 5、7、10、12）。魔鬼掌死权，因为没有人能胜过死。所以，祂取得人体，死了而又复活，胜过魔鬼始终一切的权柄，而败坏了牠。

人犯罪了，应当死；神不能施恩而弃义，不刑罚罪而救人。神要救人，然而，神也要罚罪；所以，祂自己来，成为人，替人受罪的刑罚。这样，罪审判了，人也救了。祂若不成为人，就不能成这功。并且，罪是人犯的，受刑应当也是人才可以。莫说神不能死，神就是来替人受死，也是枉法，因为是人犯罪；非神犯罪。这是神必须成为人的又一缘故。人——以全体言——犯罪，哪“为人的基督耶稣”——祂是烛——的人，全人类都包括在祂里头——受了罪罚：这是合乎律法的人——世人——犯罪，人，——主耶稣

——受罚；这是最公平的。如果主耶稣为主耶稣，世人为世人，则主耶稣之死，必定算不得是世人已经受罪的刑罚了。但是，主耶稣虽然是神，祂却是真人，与人类是完全联合的，所以，祂的死就是“人”的死。祂无罪不该死；所以，祂的死是替死。这就是道成肉身所成功的。

然而基督必定应当是神方可，不然的话，赎罪就不是公平的。因为基督是神，所以，祂是世人所得罪的人；所以，祂有权柄愿意受世人得罪，而赦免他们。如果祂不是神，则祂非被得罪的人，则祂是无辜的第三者了。一个无辜的人来为有罪者死，虽有恩惠，但对于无辜者未免失之不公平。然而，基督并非第三者，祂乃是当事人。受害者就是祂，所以，祂有权柄赦

免人，而忍受其被害的结局。所以，祂是神。

道成肉身并非救法的全部，救恩的成功原是在乎钉死十字架；然而，道成肉身乃是救法的第一步，若无救主虚己为人，则祂不能为人死而拯救人。伯利恒乃是各各他的先声，没有伯利恒，就没有各各他。奇妙的恩典，神的儿子舍身为人！伟大的奥秘，神的儿子成为肉身！

——倪柝声《默想创世记》

第六章 创世与基督圣迹（二）



[返回顶部目录](#)

第二日的工作，表明主耶稣的受死

在第二日的工作里，神创造空气，把水分为上

下，这个空气就是天。本来水都是聚在一块儿，没有分别的。但是，空气的天来了，就把空气以下的水，和空气以上的水分开了。这个空气的天，明明是主耶稣基督十字架的预表。在这第二天的工作里，分别是一个大题目。这个分别是有两部分的。第一部分，就是这个空气在水中把水分开；第二部分，就是将空气以下的水，从空气以上的水分开。十字架岂不也是有这两部分的分开么？主耶稣基督钉在十字架上的时候，祂喊着说：“我的神，我的神，为甚么离弃我？”（太廿七 46）这是祂与神的分开。但是，圣经又记着说，祂是从活人之地被弃绝（赛五三 8）；这是说到祂从人间的分开。第二天的工作，是救赎工作中最要紧的一部。因为没有流血，就没有赦罪（来九 22）。世人所缺乏的，不是一个光明的模范。光虽然

是好的，但是光不过把人的败坏，和人堕落的实在情形，表白出来而已。亮光越多，人所受的定罪也越多。基督的降生，如果没有赎罪继续在后头，祂的降生，就要作世人定罪的大根据。如果有一人能有圣义的生活，为甚么人人不能都有那样的生活呢？加果有一个人能，就是说众人都能。若有一个能，众人又不能，众人就没有推辞的可能。主耶稣的降生，如果就是降生而已，则祂的生命，要定普天下人的罪。如果祂不替人死，祂降生的目的，不是为着赎罪，则祂不降生更好。因为祂的思想、话语、行为、生活，在在都是人所赶不上的。所以，在在都是足以定人罪。祂是人，祂能；你也是人，你为甚么不能？圣所里的幔子，虽然好看，虽然是最荣耀的，然而把至圣所隔开的，叫人不能进入至圣所到神面前的，也就是

这个幔子。惟独一个裂开的幔子，才能够为人开通一条到神面前的路。活的主耶稣，是把世人都从神面前赶出去。死的主耶稣，是带领所有的罪人来到至圣所里。“祂被挂在木头上亲身担当了我们的罪；” “一次为罪受苦，就是我的代替不义的，为要引我们到神面前。”

（彼前二 24，三 18）祂一天不死，就一天没有人能够到神的面前。

我们现在要看主耶稣的十字架，怎样和第二天的工作相同。神不是一下子就把空气造出来。神是先定规要作，后来才造。所以神在第六节说，“诸水之间要有空气”（创一 6）；这是神预先的定规。到了第七节，我们看见，“神就造出空气”；这是神的实行。十字架还没在各各他山上竖立以前，在神预先的定规中，就早

已决定了。十字架和这里的空气，真是有十分相同的地方。主耶稣的受死，并非遇险，并不是一件偶遇的事，乃是早已定规的。“基督在创世以前，是预先被神知道的，却在这末世，才为你们显现。”（彼前一 20）祂是“从创世以来，被杀的羔羊”（启十三 8）。主耶稣的死，像第二天的工作一样，是先有一个定规，后有一个执行。

这个空气，是放在诸水中间。水在圣经里，乃是世人的代表。这个，当我们读启示录十七章十五节的时候，可以看得很清楚。水是世人，世上的国度的代表。照样，十字架也是在人中间，为着人举起来的。“他们就在那里钉祂在十字架上；还有两个人，和祂一同钉着，一边一个，耶稣在中间。”（约十九 18）实在说起

来，各各他的山，也可以算是世界的中心点。
主耶稣是在人间受死的，为着要救众人。

这个空气，是将水分开的。耶稣基督的十字架，是将普天下人分开的。当祂被钉的时候，祂的十字架就把两个强盗永远分开。一个到乐园里去，一个下阴间去。彼此一生，都是同心同意的犯罪，但是，到了最末后的五分钟，一个接受了主耶稣十字架的替死，一个拒绝，不肯接受。就是这样，他们有天堂和地狱的分别！直到永远不已。祂的十字架，从前怎样分开那两个强盗，现在还是照样分开全世界的人。实在不只现在，从古到今，祂的十字架，已经把全世界的人分作两下：得救的和沉沦的。“因为十字架的道理，在那灭亡的人为愚拙；在我们得救的人却为神的大能。”（林前

— 18) 灭亡和得救，就是十字架为人所分开的。人被分作灭亡或是得救，都不在乎别的，只在乎他怎样对待十字架，惟有空气能够分开上下水；照样，也惟有十字架能把人分作得救与沉沦。

但这空气也把上下水分开，叫上面的水不能降下来。空气在中间，把上面的水顶住，叫它不降下，以致与下面的水混合，又成混沌空虚，为神所审判荒凉的景况。我们已经在启示录十七章看见，地上的水乃是世上众人的预表（15）。但那上面的水，又是另有意思的。当挪亚的时候，我们看见世人犯罪，神要刑罚他们。所以，神就降雨，开天上的窗，将上面的水倾倒下来。由此，我们知道，上面的水是神的怒气，神的刑罚，神的审判的代表。这样，

这空气的意思，就下难寻出来了。空气托住上面的水，叫它不降在下面的水上。它站立在上面和下面水的中间。这是十字架的工作。主耶稣钉死在十字架，就是代替我们担当我们的罪。祂是我们的遮盖。神的审判、刑罚、怒气，本来是要降在我们身上，叫我们荒凉，如同“深渊”一样。但是，主耶稣站在神的怒气和我们的中间。祂钉死在十字架上，就是让神的怒气落在祂的身上，而不落在我们的身上。按着定规，神的怒气本是在我们身上的（约三36），但是，神设立了祂为我们当罪，“将我们众人的罪孽都归在祂身上”（赛五三6）。亏得有空气的天，将上下的水分开了！亏得有主耶稣的十字架，将神的怒气和世人分开了！但是，祂却接受了我们所应当接受的。这是救恩。这是福音。上下的水不分开，世界永远都

是沉沦在水下的。神的怒气若没有主耶稣代替世人担当，世人永远都是荒凉，没有救药的。这是十字架代替的工作。

空气是神所造的；定规是神所定规的，但是，造也是神所造的。在表面上，主耶稣是被犹太人钉死的，是被外邦人杀死的，好像是人把祂的生命夺去。但是，在圣经里，在实际上，祂并非被人杀死，因为祂自己说，没有人能夺去祂的生命。祂死，乃是神在她身上审判了所有罪人的罪。“耶和華定意將祂壓傷，使祂受痛苦；耶和華以祂為贖罪祭。”（賽五三 10）十字架是神直接的作為，并不只是人苦待基督。所以圣经说，“祂既按着神的定旨先见，被交与人，你们就藉着无法之人的手，把祂钉在十字架上杀了。”（徒二 23）

神在六天的工作中，每一天都看祂所造的是好；惟独在今天的工作里，神并没有说，祂所造的空气是好。神所说的，和神所不说的，都是一样的有意思。在第二日的工作里，乃是神在十字架上对付罪。神的怒气在那义的身上发表，好叫那不义的得着释放。就是在这里，神叫那无罪的替我们成为罪，受罪人所应当受的刑罚。祂在这里，不说到好，岂不是很有意思的么？神不喜欢刑罚罪。祂爱施恩，不爱定罪。

十字架的救法，是救恩的根本。没有十字架的替死，自然降生是虚空的。因为世人都是有罪的，罪的工价，又是死亡。除非有一位替死的救主，罪人是逃下了他所应当受的刑罚的。如

果基督光是降生，这对于拯救罪人这件事上，是丝毫无补的。人所缺乏，乃是一位担当罪的救主，并非一位圣洁的教师。一位代死的救主，才会拯救罪人脱离他的罪恶。如果没有今天的代死，则复活也是没有的，因为没有死，就没有复活，并且也是用不着。所有救恩的事实，都是根据在今天的工作里；如果水未分开，则后来断无大地显现的可能，就是昨日也是空照光的。我们应当注重，不要忘记主耶稣在十字架上的替死。

第三日的工作，表明主耶稣的复活

在第三日的工作里，神叫天下的水聚在一处，使旱地露出来，并叫地发生青草、菜蔬和树木。本来大地是被深渊的水所盖过，没有生

机，没有生命。大地深深埋在神审判的水底下，除了黑暗之外，是无其他的光景，除了污秽的波浪冲动之外，我们连地的影儿都不能看见。地的已身既不显露出来，更无论在地上的生命了。但是神亲自作工，一、叫地从水里出来；二、叫生命在地上发现。今天的工作，明是主耶稣复活的预表。

“第三天”这三个字，就已经够证明今天的工作，是预表复活了。哥林多前书十五章四节说，“第三天复活了。”我们在圣经里，能够看见不少的地方，都是把第三天和复活连起来说。不只在新约是这样，就是在旧约里，也是如此。逾越节后三天，就是献初熟庄稼的节。这也是明对我们说，基督死后三天复活的事。当我们读哥林多前书十五章的时候，我们看见

有一句很特别的话，就是说，“照圣经所说，第三天复活了。”（4节）主耶稣在第三天复活，是在圣经里，就是旧约的圣经里，早已预言的。这个第三天，我们要到甚么地方去找呢？我们不能看见旧约许多的地方。但是，我们今天在创世记第一章里，就是圣经起首的地方，我们遇见第一个的第三天。在这里，我们不能不看这个第三天，乃是主耶稣复活的预表。

不只“第三天”这个数目这样预表，就是第三天的工作里，也是这样证明的。他本来是埋葬在水里。第九节说，“地露出来。”本来在水里的，现在升到水的面上。这是复活。大地好像是从水的坟墓里出来。本来被水盖过的，现在竟然升到水面，比水更高。这是复活的一张

美画。这个我们在浸礼的事上，可以看得很清楚。当人受浸礼的时候，他全人乃是浸在水里，然而再从水里出来。罗马书六章四节，歌罗西书二章十二节告诉我们说，这样浸下水的浸礼，乃是表征死、埋葬和复活。所以这里的地，从水里出来，乃是一个从死里、从埋葬里，复活出来的一个预表。

以赛亚书五十七章二十节告诉我们说，水乃是罪恶的代表：“恶人好像翻腾的海，不得平静，其中的水，常涌出污秽和淤泥来。”地埋葬在水里，好像主耶稣埋葬在坟墓里。地并不是永远在水里，在第三天的时候，它就从水里出来。这也像主耶稣复活时所有的光景。罗马书六章六至十一节，把这件事说得很清楚，就是主耶稣的复活，与罪恶的关系是怎样。“基

督既从死里复活，就不再死，死也不再作祂的主了。祂死是向罪死的，只有一次；祂活是向神活着。”（9 - 10 节）大地怎样从水里出来，基督复活，也怎样与罪无干。

第三天的工作，是两层的。不只地从水里出来，并且地上有了新生命。这又是说到复活。第十一节告诉我们说，地就生出许多青草、菜蔬和果子的树木。从前地上没有生命，到了今天，生命才发现。从前是死亡作王，现在生命来了。神不在第二天里，造出生命，也不在第四天里，叫地生出东西。就是在今天，第三日的工作里，神创造生命。罗马书六。章四节对我们说，“我们藉着浸礼归入死，和祂一同埋葬；原是叫我们一举一动有新生的样式，像基督藉着父的荣耀，从死里复活一样。”没有复

活以先，就没有新生命。新生命是在复活以后才有的。地没有从水里出来以先，生物是不能在地上生长的。先离开水，然后长东西。先复活，然后有生命。复活以后，必定有新生命。没有新生命，那个复活就是虚空的。所以注重灵性的圣徒，应当在此小心。

在第三日第二层的工作里，所最注重的就是果子。因为这是复活所天然有的结果。复活的目的是，就是要结果。不然大地从水里出来，究有何用？地先出来，就是为着结果。复活和结果的关系，圣经也并不是默然的。罗马书六章二十二节说，“现今你们既从罪里得了释放，作了神的奴仆，就有成圣的果子。”我们怎样从罪里得着释放呢？就是藉着和主同死、同埋葬、同复活。这就是十一至十三节所说的。这

样复活以后，有甚么结局呢？我们看见了，成圣的果子就是结局。所以结果是复活后所必有的事。不只这个地方是这样对我们说。第七章四节里也是说，“你们藉着基督的身体，在律法上也是死了；叫你们归于别人，就是归于那从死里复活的，叫我们结果子给神。”没有死，没有复活，就没有果子。归于神的果子，惟独是从和主耶稣同死同复活来的。在神面前，所能算得果子的果子，惟独是根据在主耶稣的死和复活里。凡不是经过死和复活的，在神的眼光中还是属于旧造的，为祂所定罪的，不配称为果子。

今天的工作，就是复活。降生是要紧的，钉死也是要紧的。但是如果如果没有复活，就没有完全的福音。降生的目的，原是为着钉死。但是钉

死的结果，就是复活。复活就是说神已经悦纳主耶稣钉死所成功的救恩。罗马书四章二十五节说，主耶稣的被交给人，是为着我们的过犯。这就是说，主耶稣的死，乃是为担当我们的罪的。祂死，受了我们罪所应受的刑罚，就叫我们得着赦免。但是祂的“复活，是为叫我们称义”（25节）。赦罪是消极的，表明我们是有罪的，但是，神赦免我们。称义，是积极的，表明我们是没有罪的，神宣告我们无罪，称我们为义。我们怎样才能无罪呢？这是因为消极方面的工作，作得最完备，把我们的罪一起都赦免干净了。就是根据在主耶稣的死，和我们的得着赦免，神就称我们为义。这称义是因着主耶稣的复活给我们的。祂的死已经成功了救恩，已经赦免了我们的罪。神现在就因着祂的复活，宣告我们无罪，称我们为义。复活叫

我们在神面前有一种新的关系。我们因着主耶稣复活的缘故，我们就在神的面前站立在一个新的地位上。死和复活是连起来的。照样，赦罪和称义，也是连起来的。主的复活，是表明神悦纳、承认祂的死。照样，我们的称义，乃是证明我们已经蒙神赦罪了。因着主耶稣的死，基督徒的心灵中，就觉得他自己的罪恶，已经蒙主担当，已经得着赦免，已经都在主耶稣的身上受了审判和刑罚；这都是消极的。藉着主耶稣的复活，圣徒的心灵中，就觉得他在神的面前，并不只是一个得着赦免的罪人，局促不安；在神的面前，乃是一个得着神喜悦的儿女。复活的意思，就是说，从前的种种都已经死了。凡是属乎罪恶的，属乎自我的，都已经埋在坟墓里，永远不能再见，也已经永远过去。现在所有的，乃是完全新的，所以现在我

们不只应当作一个赦罪的圣徒，以为我的罪已经得着赦免了；乃是应当作一个称义的基督徒，以为我天天在神的面前，神乃是算我作一个义人，并不是因着自己真有甚么义，乃是因着主耶稣的复活所给我们的新地位。天天相信，我是在基督里蒙悦纳，所以我就是蒙悦纳像基督一样。神对于基督怎样满意、喜悦；因为我和基督是有死和复活的关系的，所以祂也如何悦纳我。

第四日的工作，表明主耶稣的升天

在第四日的工作里，神就是造光体。祂造日头、月亮和众星。昨天的工作，乃是在世界里，今天的工作，乃是在天上。今天所注重的，都是天上的事。日、月、星都是天上的东

西。神所造的光体，有几个目的，第一，就是十七节所说的，叫它们“普照在地上”。黑暗乃是世界的的平常性质，光明乃是世界特别的情形。照着平常来说，世界乃是黑暗的。所以光应当照耀，不然的话，世界就陷在漫漫长夜里。第二，就是“管理昼夜，分别明暗”（18节）。不只照耀，并且是要管理的。今天的工作，乃是主耶稣升天的预表。

所有的工作，都是在天上。现在并不像第一天，是光在世界上。虽然今天的光，还是照耀在地上，但是，今天的光体乃是在天上。来到世界的光，它的本体已经回到天上去。这就是升天。从天上降上来的主耶稣，现在又从世界里被接回去。

玛拉基书四章二节告诉我们说，基督就是那公义的日头。启示录十二章一节就告诉我们说，基督乃是日头。诗篇十九篇五至六节也是这样说。我们读圣经所得着的教训，就是日头乃是基督的预表。我们现在不是看见祂在世界上，乃是看见祂在天上。祂为着我们升上天去，显现在神的面前，为我们的中保和祭司。

今天的工作，不只说到基督，也说到祂的子民。因为月亮乃是教会的预表，众星乃是单个基督徒的预表。就是根据于主的死和复活，主得着人归于祂自己的名下。所以在这里，我们看见，有月亮，有众星和主同在。月亮自己乃是没有光的，不过返照日头的光而已。照样教会自己也是没有光的，她不过返照基督的光而已。信徒在现在的时候，好像明光照耀（腓二

15) ，所以如同众星一样。这个我们从前已经说过，所以现在就不多说了。

在这个时候，我们所应当作的工，就是像刚才所说的，有二部分：一、就是在这道德黑夜的世界里，返照基督的亮光；二、另一方面，再用我们话语和行为的光，来管理黑暗的权势。到了千年国的时候，我们就要真作王管理一切。

基督的升天，乃是结束祂在世上所有的工作。祂的升天乃是根据于祂的死和复活。祂升天的意思，就是祂得胜过一切属乎撒但国度的。以弗所书一章二十至二十一节说，神“使祂从死里复活，叫祂在天上坐在自己的右边，远超过一切执政的、掌权的、有能的、主治的，和一

切有名的”。我们知道这些人就是指着撒但，和牠手下的臣仆说的。所以这里主耶稣升天的意思，就是神给祂一个地位，高过一切撒但的势力。祂在天上的地位，就是一个胜过撒但的地位。撒但乃是在祂的脚下，并没有机会再来攻击祂。因为祂现在是万有的主，并且也作万有的首领。

腓立比书二章八至十一节说，祂“死在十字架上。所以神将祂升为至高，人赐给祂那超乎万名之上的名，叫一切在天上的、地上的和地底下的，因耶稣的名，无不屈膝，无不口称耶稣基督为主，使荣耀归与父神”。主耶稣的升天，就是得着最高的地位，就是撒但和邪灵所不能触摸的地位。而且，牠们不能不承认主耶稣是为主为王的。这样的地位，是最要紧的。

因为不然的话，好像主耶稣的死和复活，在地上的效力，要受牠们的大影响。主自己应当带着祂的子民一同在这天上的地位，好叫祂的子民一方面为祂发光，一方面能够胜过攻击他们的黑暗权势。这是以弗所书二章六节所对我们说的。口头的亮光，怎样胜过黑暗，主耶稣在天上的地位，也怎样胜过魔鬼黑暗的权势。发亮的众星，如何与月、日头一同在天上，基督徒也如何和主耶稣一同在天上。

第五日的工作，表明主耶稣为生命的主

在第五日的工作里，神就作出许多的水族和飞鸟。在前四日的工作里，神不过就是预备天地，以为生物的居处。乃是到了今天，在水里、在天空里，才有活物，在第三日的工作

里，虽然有了植物，然而除了植物之外，尚未有动物的形影。这里的水族，所以能够活在水里者，乃是因为神已在第一日里预备好了水。这里的飞鸟，所以能够飞在空中者，乃是因为神已在第二日里预备好了空气。飞鸟与水族都是有生命的。不过牠们所取的外体不同而已。神所创造的飞鸟与水族，在人的眼光看来，是有

飞鸟与水族的分别，二者截然不同。但是实在说来，牠们所有的都是一样的生命。不过这生命的外壳，有些不同而已。所以当我们说这第五日工作的时候，我们可以说，是生命的成形。不过，有者成形于水中，有者成形于空中而已。今天的工作，就是主耶稣作赐生命主的预表。

生命并不能自造。所有的生命，都是神造的。神是一切生命的创造者。在这里，就是明告诉我们说，主耶稣如同作生命的主。无论那个生命的外体如同，但是那个生命总是从神那里来的。主耶稣当祂复活十天后，祂的工作就是赐生命给世人，叫那有祂生命的人，得着生命更丰富。祂的升天（这就是昨日工作的预表），就是作圣徒的生命。这可从歌罗西书三章一至四节里看出来。“你们若真与基督一同复活，就当求在上面的事；那里有基督坐在神的右边。”这是说到复活和升天。继续在这升天的底下，圣经就继续说，“你们的生命与基督一同藏在神里面。基督是我们的生命。”由此可见，基督升天后的工作，就是作我们存在神里面的生命。

我们已经说过，飞鸟和水族乃是世人的预表。现在我们要表明，到底飞鸟与水族的意思如同能与基督徒的生命相同。

生命是主耶稣所赐的。主现在已经升天，祂的目的就是要在祂再来之先，叫祂圣徒们对祂的生命，有实地的表现。生命没有外体，那生命就不能在世上存在，也不能在世上有所经历。虽然外体的形式，不算得甚么，然而不是有这外体，则生命无从表现。所以“成体”是表现生命所不可少的。主耶稣现在的意思，就是要祂的圣徒，将从祂死和复活里所得的生命，来在世上有实体的表现。他们已经在主的死和复活里，得着生命，他们已经在地位上得着天上的地位，他们所缺乏者，就是在地上成形，表

明出主的生命。这就是今日工作的意思。

主耶稣现在要训练祂的圣徒，叫他们在世上成形。飞鸟如同藉着牠的外体，表明牠的生命，水族如同藉着牠的外体，表明牠的生命；主耶稣也愿意祂的圣徒，在世上有实形的表现。祂好像要祂的圣徒，在他们所在的地方，将主耶稣的生命，从他们的形体里表明出来。生命原是一样的，但是外体究有飞鸟与水族之分。飞鸟与水族所得的生命，原是一样，但是牠们的个体不同，所以在牠们里面的生命，也就有不同的表现。所有的圣徒，所得着的生命，都是从主耶稣来的，原无所分别。但因圣徒个格不同的缘故，所以他们对于主的生命，就有不同的发表。这个我们在撒种的比喻里，看得很清楚。虽然种是一样的，种所发出的生命也是一

样的，田地也都是好的；然而结果，却有三十倍、六十倍、与百倍之分。人从主所接受者都是同样的生命，但因为这“出口”不同的缘故，就叫生命有不同的发表。

所以在今日的工作里，主耶稣是叫祂的圣徒在世上实验祂的生命，叫他们将祂的生命，从他们的个格里发表出来。这是最要紧不过的。因为我们从重生，从主的死和复活，从升天所得着的生命，若非在地上实验的发表天上的生命，则那生命尚未深深与我们结合。

生命原无经历的可能，最要紧的就是有外体。生命藉着飞鸟的外体，就经历过飞鸟的生活。所以圣徒在实际上，接受主的生命，并在地上发表，就是一种的训练。飞鸟和水族所要经过

的，乃是从生命成为飞鸟和水族的那一天开始。从比以后，飞鸟和水族才能够有牠们一生所有的生活与经历。这是说到圣徒的训练。主耶稣在现在的工作，就是要祂的圣徒受生命上的训练，而在这个训练未有之先，圣徒必须与主耶稣的生命先有结合。

第六日的工作，表明主耶稣的再临和作王

在第六日的工作里，神照着祂自己的形像，创造亚当，并派亚当管理大地。五日的工作已经过了。地上所有的事物，都已经预备好了。天上的天象也已经安排就绪了。人所当有的粮食和居处，也都已经次第预备完成了。神就在这个时候造人。造人最要紧的一点，就是人是按着神的形像造的。人之在地上，就是作神的代

表。人就是神的形容者。这就是说到主耶稣的再来。

主耶稣是末彼后亚当，是第二个人。首先的亚当，乃是祂的预表。首先亚当的被造，是照着神的形像的。就是在这里，我们看见主耶稣再来的预表。当主耶稣再来时，祂的身体，就是祂的教会，也要得着完成。祂的全教会，要在祂再来的时候，成为祂的形像。约翰一书三章二节说，“主若显现，我们必要像祂。”当主耶稣再来显现的时候，祂的教会就要完全像祂。亚当当日受造如何是照着神的形像，末后亚当的身体，就是教会，当主耶稣再来的时候，也要完全像神。主耶稣的再来，就是叫每一个圣徒，都有祂的形像——就是祂所赐我们荣耀身体上所有的形像。

就是在第六日的时候，夏娃得着造成，成为亚当的配偶。夏娃原是教会的预表。在主耶稣再来的时候，教会要完成献给基督，作祂的配偶，与祂一同管理世界。夏娃的创造，是在第六日。教会的完成，乃是在主耶稣再来的时候。教会的作主耶稣配偶，也是在主耶稣再来的时候。所以，第六日创造亚当和夏娃的工作，乃是明说到主耶稣再来之事的。

神不只创造亚当和夏娃，并且派他们管理祂所造的世界。一切的权柄都在他们的手里。神自己不直接管理世界，乃是将这管理世界的权柄，交与亚当，主耶稣再来之后，祂要在世上设立千年国，管理全世界。上段创造亚当，如同说到主的再来；这段分派亚当管理世界，也

如何说到主的作王。当千年国的时候，神是将一切的权柄，都交给基督，让祂管理，腓立比书二章九节说，“神将祂升为至高，要赐给祂那超乎万名之上的名。”在圣经里还有许多的地方，说到神将权柄交给基督，叫祂在千年国时，作万有的王，管理一切。

亚当所有的权柄，是与夏娃共有的。虽然直接管理世界者，乃是亚当；然而帮助亚当管理者，尚有夏娃在。当千年国主耶稣作王时，虽然作王者是主耶稣；然而圣经常常告诉我们，基督徒就是主耶稣的夏娃，要和祂一同作王，有分于祂的荣耀。祂如何管理一切，基督徒也加同与祂分管世界。虽然有十城与五城之分，然而与祂一同掌权，乃是一个不易的事实。

主耶稣的降生、受死、复活、升天和赐生命，
乃是主耶稣工作中之荦荦大端者。然而如果就是这些，没有祂的再来和作王，则基督徒不过只在今生有盼望，实是比众人更苦恼了：圣徒现在受苦的地方，是在世界，然而圣徒将来享福的地方，是在天上！天上虽好，究竟不能补满圣徒在世界上的损失。所以，主耶稣必须再来，来到这个世界上。祂受凌辱、受藐视、受逼迫、受钉死的地方，乃是这个世界；将来祂得荣耀的地方，也就是在这个世界，并非在天上月外的一个星宿里。基督徒今日与主一同受苦，他们是在世上受苦，他们将来也要在世上得荣。所以主耶稣的再来与作王，为着祂自己，和祂圣徒的缘故，乃是不可不有的。

——倪柝声《默想创世记》

第七章 创世故事与时期要道



[返回顶部目录](#)

我们如果要清清楚楚的明白圣经，我们就不能下将全部的圣经分为时期而读。神在圣经里的启示，明是有时期的分别的。神对于每一时期中的人，都有特殊的方法对待他们。读圣经者，若将全部圣经混为一睨而读，就将要看见其中有许多相反，并且难以明白的地方。这都是因为我们不知道神对待人，是有时期上之分别的。不信的人，就以为这一种的砭对，而是因为写圣经者，对神的观念不完全的缘故：地们的“神观”逐渐进步，直到主耶稣的时候，才光明辉煌。这是不信派的口吻，取消圣经从神默示的價值：我们自然不能接受：但是，我们也承认圣经的各卷，有道理上的进步。在旧

约起初时候，所看为不清者，在新约更明白的亮光中，也就见得其不完全。这并不是人对于神的观念不同，乃是神对于人的启示不同。因为神对待人有时期上的分别，所以神就逐渐启示祂的自己，并表明人在地那时期里，应当有如何的行为。

我们将圣经的时期，应当分得清楚：许多“以为圣经的分时，不过就是旧约与新约而已。这样的分法，固然对于读经，已经有很好的帮助，但究非完全。谨慎读经的学者，每在圣经里，看见七个时期的分析。这样地分析，并非随着人的意思来分，巧是当实在用功读经以后，看见圣经中有这样天然的分法。

圣经的七个时期

这七个时期的第一个，就是无罪时代，这就是亚当、夏娃在伊甸园的时候：第二就是良心的时代，这就是从亚当被赶出乐园，得着一个良心以后，直到洪水止的时候。第三就是人治的时代，从洪水后起，至巴别的分散止。第四就是应许的时代，从亚伯拉罕蒙召起，至出埃及止。第五就是律法的时代，从出埃及西“山降律法起，至十字架止。第六就是恩典的时代，从主耶稣的升天，和圣灵的降临起，至圣徒被接上天止：第七就是国度的时代，自主耶稣第二次降临，到地上设立国度起，至千年国终止。千年国以后，天地都要用火毁灭，以后，神要再造一个新天新地，惟有义者得居其中。这就是永世的起头。

照着以上而看，我们知道，圣经中最要紧的两个时代，就是律法和恩典。这两个时代是最长的。圣经所说最多的，也是这两个时代。在这些时代里面，人起初的光景和神与他们所立的约，他们的堕落和受神的审判，各各都是不同。我们读经时，加果不将各时伏分开而看，我们就要见许多相反的地方。神对各时代的人，有各时代的法子，我们若不详为分别，叫这一时代的人，去守那一时代的律法，就难免于纷敲，并且叫我们误会圣经的意思：圣经对于这七个时代，不过都是神对待人不同的方法而已。神在这七个时代里，最大的目的，对于人这一方面，就是要表明人是应当靠恩典，不能靠行为得救的。帕拉太书三章告诉我们说，当神以应许给亚伯拉罕的时候，神的目的就是要人藉恩得救。但是，人完全不知道他自己是

有罪的，也不肯承认他们是懦弱无能，不能行善而得救的。所以神为着要表明人是有罪的，也是不能行善的缘故，就在哇许亚伯拉罕之后，加上律法，要叫世人明白祂的自己。神在律法上，所有的命令和嘱咐，都是要表明人里面的懦弱和污秽，好叫人愿意接受恩典得救。因为按着人本性而说，人都是不喜欢恩典的，人都是以为自己有能，能作好，自己里面无罪，是清洁的，可以行善得救。所以神应当先叫他们明白自己，然后他们才肯承认是无依无靠的，自认是一个罪人，毫无骄傲的接受神的恩典。神用一千五百余年的工夫，在律法的时代，证明世界没有一人能够遵守祂的律法，能够行善。经过这十五世纪的考试之后，神才将祂的真目的，在恩典的时代里表明，叫世人因着相信祂恩典的缘故，可以得救。这恩典就是

因为主耶稣代替罪人死，所赐给世人的。可惜，直到如今，还有许多人，尚不知道他的自己，是怎样充满罪恶的，尚是打算靠着行为得救。这样的人，应当回到律法的时光里，去受一番的考试，为叫他明白他的自己！

对于七时期的教训，我们只说这么多。但是我们现在要指明创世记第一章里的创世故事，为何表明圣经中这七个时代的教训。对于这个，在欧美各国，有许多比我更能干的董，已经写出许多的意思来了。我相信，我不能写得比他们更好，不过就是在这里略略一提，好叫末知道这样教训的人，能以得着一点帮助。

当我们未说下文之先，我们要特别先说一节圣经；我们知道，在第七时伐里，是有一千年

的：因为这是千年的国，并且启示录二十章明对我们说，这个国度的时期，实是一千年的。许多人有一个误会，他们以为这千年国的预表，就是创世的安息日；所以，这安息日既然是一千年，则照着彼得后书三章八节所说的话，前六日也应当是六千年。他们以为创世的七日，就是世界七千年历史的预表。地们的根据就是“主看一日如千年”。这个是一个错误，是我个人断不相信的。我们应当知道，彼得后书三章八节的教训，并非对我们说，主看一日如千年。这一节圣经的原意，乃是叫圣徒明白，时候在永远的神看过来，是不成问题的。祂是永远的神，所以时候对于祂，是没有影响的。如果我们说主看一日如千年，所以创世的七日就是七千年，则底下一句，主看“千年如一日”，要怎样解说呢？几以，这里的真

意，乃是以为在主宽容的时候，主就“看千年如日”，以为祂的宽容无多。在耽延的事上，主就看“一日如千年”，以为祂耽延了一日，好像就是耽延一千年一样。这都是说到主的应许，如同的诚实；并说到主的恩典，如同的宽大。这是底下第九节所告诉我们的。我们不要断章取义，以圣经的话语，来证明我们的理想。

无罪时代

我们回到我们的本题来。创世记第一章一节的“神创造天地”，就是表明无罪的时代。神所创造的，是完全、美好的、无瑕无疵的。在无罪的年代里，人类也是如此。但是，神所创造的土地，并不永久保守它们从神手中出来的光

景。第二节告诉我们说，“地变混沌空虚，深渊上面黑暗”。神所创造的地，视在已改旧观了。它受着神的审判，所以就陷入荒凉的光景。从前美好的完全，现在已经都丧失了。这是人类从伊甸园赶出的一张图像。人犯罪了，堕落了，跟从撒但的话语，而背叛神的命令。他们现在所得着的，就是神的审判和怒气。伊甸佳丽的乐园，他们已经再没有权利可以居住。他们赤身露体痛苦受诅，被赶出去。虽然有皮衣加身，然而已失去他们的本来面目。从今除了汗流满面以谋糊口，生育劬劳，以受压制之外，并无其他的光景足述。这就是第一个时代——无罪的时代——的起始和结局。

良心时代

第一日的工作，就是第二个良心时代的预表。因为今日的工作，明是洪水前的光景。虽然亮光已经照耀，但是除了照光之外，并无其他对于受造者的干涉和帮助。亮光所照耀者，不过就是表明荒凉而已。人在此时，虽然接受一个良心，叫他们分别善恶，明白是非；然而对他们所能有的罪性，和从罪性里发出的罪恶，却没有神的帮助来制止。真心除表明人是有罪的以外，并不会叫人不行恶。良心的工作，好像神的亮光，照耀在罪人的里面，把罪人失败的真相，逐一显明，纤微毕露。第一日的亮光如何不能帮助荒凉的世界，良心亦然。

人治时代

第二日的工作，就是创造诸天。诸天在圣经里的意思，是不难寻找的。但以理书四章二十六节说，“等你知道诸天掌权。”照着圣经的用法来看，诸天的意义，多是指着权柄位置说的。在这诸天之上，就是水。我们若研究水的性质，就知道水是世界最软弱、最无定的一件东西。“软弱如水”：所以将水与天合起来看，就有软弱无定权柄的意思；权柄是有的，但是仍不免于软弱无定。今日的工作，就是人治时代的预表。当洪水之后，神是将政治的权柄交给给人。在洪水之前，人当弟兄死时，乃是说，“我不知道，我岂是看守我兄弟的么？”

（创四 9）在洪水之后，神的命令是：“凡流人血的，他的血也必被人所流。”（九 6）这明是说到人的政治。因为现在神将处置死刑的权柄

交给别人。权柄是有的，但是那掌权者，却软弱如水。受这个命令者，乃是挪亚。但是挪亚自己，过不多时，就在饮酒裸体醉卧的事上，表明他自己的软弱（21节）。神虽然不称今日所作的为好，但是祂的目的却是为好。人的政治，乃是神所设立的。祂不能祝福人的政治，然而祂却藉着政治叫人得着祝福。

应许时代

第三日的工作，乃是应许时代的预表。在今日的工作里，我们看见陆地从水里分别出来。照着但以理书七章二节、三节、十七节，和启示录十七章十五节的教训，我们知道，水是指着人类中外邦人的那一部分说的。地在圣经里，乃是犹太国的预表。这个我们在先知书中，可

以常常看见。因为先知书每次说到“这地”，都是指着犹太地说的。所以，这里地之从水里分别出来，就是预表以色列人之从外邦人中分别出来。应许时代，是自亚伯拉罕蒙召为起始。他的蒙召离开迦勒底的吾珥，就好像地之从水中出来。以色列人之得为神特别选民者，乃是从亚伯拉罕起首。他的被召与外邦人分别，就是以色列人被神分别的起始。神将地从水中分别出来的目的，是要它结果，这就引我们到第三日工作的下半。

律法时代

我们从前已经说过，第三日的工作是分作两半的。第一半就是神将地从水中分别出来；第二半就是神叫地生长果子。我们已经看见上一半

的工作，如何预表第四应许的时代了。第三日下半的工作，乃是第五律法时代的预表。神将律法赐给以色列人，叫他们结果。这律法，好像犁头一般，要深深的犁地，好叫地生出果子。神赐律法给以色列人，原意乃是要叫他们结果。水里不会生长果子。照样，神也没有要求外邦人结果归给祂。神现在所注重的乃是地。祂藉着律法撒种在以色列人国里，祂像一个园主，时常差遣仆人来到园户那里，要求果子。我们知道以色列人所结的果子，是何等稀少。但是我们知道，神却也藉着他们结出果子，“因为救恩是从犹太人出来的”（约四22）。主耶稣乃是一个律法下的人（加四4），祂守完全的律法，结出最美好的果子。祂乃是一位真的以色列人。至于其他以色列全体的人，到了千年国的时候还要结果。

恩典时代

第四日的工作就是第六时代——恩典时代——的预表。天上的光体很明白的是对我们说到基督，和祂的教会。这自然就是现今教会的时代。在这里，基督好像日头一样，藉着圣灵的能力，显现于世人心里，叫人明白得着祂的恩典。在这时代里，教会是负责返照基督的亮光。现在的时代，也可以说，是一个长久的黑夜。在这时候，基督已经升天，教会和圣徒是世界唯一的发光者。我们应当知道，所有照光者，都是从天上来的。我们要在人前发光，这个意思无他，不过就是叫人看见我们是另一个世界里的人，叫人们看见基督如何不是属于世界，我们也如何不是属于世界，就是叫人们看见我们的生活，是有天上性质的，就是叫人们看见我们

因着基督喜乐的缘故，因着满意基督的缘故，而在面上为祂发光。教会所有的见证，在这个恩典的时代里，就是如此发光而已。但是可怜！现在的亮光是何等的暗昧不明呢！新郎迟延，亮光也变为昏暗。然而世界所有的亮光，除了童女的灯以外，还有甚么呢？福音的光照耀，就是恩典时代中的特点。

大灾难期

第五日的工作，就是继续在教会时代末了，大灾难时期的预表。我们知道，在第六个时代的末了，与第七个国度时代的起首中间，隔有一短时期，名为大灾难，乃是试炼地上居民的时候。

在今日的工作里，神又是在水中作工。这个时候，海洋兴波作浪。这就是诗篇九十三篇三至四节的时候。“耶和华阿，大水扬起，大水发声，波浪澎湃”，这是今日所原有的光景。但是“耶和华在高位大有能力，胜过诸水的响声，洋海的大浪”。

这就是世界受试的日子。因为在这个时候，神要叫普天下人受试炼（启三 10）。这些水我们已经知道，是指着外邦人说的。在这个时候，是外邦人放纵已意，悖逆主的时候，所以受着主的试炼。“地上的邦国也有困苦；因海中波浪的响声，就慌慌不定……人想起那将要临到世界的事，就吓得魂不附体。”（路廿一 25、26）因为耶和华“在世上行审判的时候，比上的居民就学习公义”（赛廿六 9）。所以水中就

滋生许多的生物。在这个时候，神的属天百姓，都已经都召集回家。所以，神要在地上预备祂属地的百姓。虽然在这个期间，是不长的，但是神都真作出这样的工夫。神的目的就是要把世上的居民，在祂的公义和公平掌权的日子，在里面享福。

地上的居民受试炼，但是在天空里，也有神的工作。神不只说到水中的水族，并且也在今天造出天空的雀鸟。这个属灵的意思，是不难明白的。圣经告诉我们说，当地上的居民，就是外邦人受试炼、受神审判的时候，圣徒却要被主接到空中。“你们看那天上的飞鸟，也不种，也不收，也不积蓄在仓里，你们的天父尚且养活牠；你们不比飞鸟贵重得多么？”（太六 26）“两个麻雀，不是卖一分银子么？若是

你们的父不许，一个也不能掉在地上……所以不要惧怕；你们比许多麻雀还贵重。”（十 29、31）这岂不是指着基督徒说的么？雀鸟本是天上的动物，牠虽然有时来到地上，但是牠要回家去。这雀鸟所住的地方，牠们所翱翔的所在，乃是在于天空。神所定规的，就是雀鸟飞在地面以上、天空之中。就是在这个时候，

“主必亲自从天降临，有呼叫的声音，和天使长的声音，又有神的号吹响；那在基督里死了的人必先复活。以后我们这活着还存留的人，必和他们一同被提到云里，在空中与主相遇；这样，我们就要和主永远同在。”（帖前四 16 - 17）现在雀鸟快要回家了。

国度时代

第六日的工作，乃是创造亚当和夏娃，并分派他们管理世界。这乃是第七个国度时代的预表。使徒在罗马书五章十四节告诉我们说，亚当乃是将来基督的预像；他又在以弗所书五章二十五节、三十二节告诉我们说，夏娃乃是教会的预表，就是基督所要无瑕无疵的献给自己的人。在那时候，基督要以“人子”的资格，和祂的子民，一同坐在祂的宝座上（启一 13，三 21）。这样的掌权，就是神藉着人掌权。这个人就是那曾为人的耶稣基督（提前二 5）。

就是在今日的工作里，我们看见地上还生出许多的动物。水里的水族，和空中的飞鸟，都已经说过了。现在神又注意到以色列人。“他们就是地”。当千年国的时候，不只那经过灾难

的外邦人，要进来作国民，不只圣徒要和基督一同作王，并且以色列人要重新发达，得着神的祝福，就是神藉着众先知所预言的，就是神与亚伯拉罕、以撒、雅各立约时所应许的。

“将来雅各要扎根，以色列要发芽开花；他们的果实，必充满地上。”（赛廿七 6）在这个时候，神必将耶斯列的民，种在这地。

永世

第七日的安息，就是千年国后，新天新地，永世的预表。七个时代已经过去了。现在所余剩的，就是安息。这个安息并非千年国的预表，因为千年国并不是一个安息。神在第七日安息，不再作工。但是千年国里，尚非神安息的时候，需等到新天新地时，神才有安息。所以安息日并非千年

国的预表。

第七日之后，就不再有一日了。所有的工作，已经完成。神的心意，都已成就。祂就祝福祂安息的日子，按着神的计算，只有七日。七日之后，就再没有一日来继续于其后。救赎的工作，已经完成了，诸事都照着神在永世里的计划得着成就，不必再有时候继续于这完全工作之后。神要称羨祂自己在祂所造之物里所有的工作，永远祝福他们。未到新天新地永远安息的时候，神的工作总是未已。祂的眼睛喜欢看见祂救赎的工作，完全成就。尚未完全成就之先，祂就不能称羨。真的，未有这样结局之先，神怎能安息呢？祂安息的时候，就是当祂看见祂所要救赎的世人，完全与祂所设立的那独一无二的人相联合，而得着一切权柄和祝福的时候。这是永世。永世乃是安息在神

的满意和称许里。这是甚么时候呢？

—— 倪柝声《默想创世记》

相关链接：

[创世记更多查经讲解》](#)

[创世记资料查经》](#)

[创世记导读查经》](#)

[创世记多译本》](#)

版权归相关权利方所有，

本文 PDF 文档 由福音家园 zyesu.com 整理

原文链接 <https://zyesu.com/cj/创世记/默想创世记查经.htm>